

ДУХОВНОЕ УПРАВЛЕНИЕ МУСУЛЬМАН ДАГЕСТАНА

ОТДЕЛ ИСЛАМСКОГО ПРОСВЕЩЕНИЯ

ВАХХАБИЗМ КАКОЙ ОН ЕСТЬ

(ВЕЛИЧЕСТВЕННЫЕ ЖЕМЧУЖИНЫ В
ОТПОР ВАХХАБИЗМУ)

МАХАЧКАЛА - 2008

ББК 86.38

УДК 29

АХМАД БИН ЗАЙНИ ДАХЛЯН.

ВАХХАБИЗМ, КАКОЙ ОН ЕСТЬ (ВЕЛИЧЕСТВЕННЫЕ ЖЕМЧУЖИНЫ В ОТПОР ВАХХАБИЗМУ).
- Махачкала, 2008. - 128 с.

Подготовлено к выпуску Отделом Исламского просвещения
Духовного управления мусульман Дагестана
Перевод с арабского: Абдурашидов А.

Предлагаемая вниманию читателя публикация является переводом с арабского языка известного произведения «Величественные жемчужины в отпор ваххабизму», принадлежащего перу выдающегося ученого-богослова и муфтия города Мекки Ахмада бин ас-Сайида Зайни Дахляна, автора около восемнадцати книг по теологии, юриспруденции, истории, хадисоведению, этике и по другим отраслям исламских наук. В данной книге он на основе убедительных и неопровержимых доводов выявляет истинную суть псевдоисламского экстремистского течения – ваххабизма. В ней раскрывается опасность, которая исходит от этой секты, как для отдельной личности, так и для общества в целом.

Книга рассчитана на широкий круг читателей.

Одобрено Экспертным советом ДУМД

Регистрационный номер **06-0039**

© Духовное управление
мусульман Дагестана

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وعلى
آله وأصحابه أجمعين
أما بعد:

ВАХХАБИЗМ КАКОЙ ОН ЕСТЬ

Именем Аллаха, Милостивого ко всем на этом свете и лишь к уверовавшим на том свете.

Вся хвала Аллаху, который возвеличил нашего господина Мухаммада над всеми творениями и возвысил его (общину) умму над остальными общинами. Мир и благословение семье Мухаммада ﷺ, его сподвижникам и всем, кто следует за ними.

Рассказывает нуждающийся в милости Аллаха Его грешный раб Ахмад бин Зайни Дахлян¹, слуга изучающих исламскую науку в мечети аль-Харам², да простит Аллах грехи его, а также его родителей, учителей, тех, кого он любит, и всех мусульман:

«Меня попросил тот, кому я не могу отказать, чтобы я собрал те доводы и доказательства, которые приводит ахлю-сунна валь-джамаа³ о

1 Ахмад бин ас-Сайид Зайни Дахлян (ум. в Медине в 1304 г. по хиджре), шафиит, выдающийся ученый своего времени, автор около восемнадцати произведений по теологии, юриспруденции, истории, хадисоведению, этике и т.д., муфтий г. Мекка.

2 Мечеть аль-Харам – мечеть вокруг Каабы.

3 Ахлю-Сунна валь-джамаа (люди Сунны и согласия общины) – так называют людей, придерживающихся пути истины, указанного Пророком ﷺ. Здесь под словом «джамаа» именуются в виду люди, последовавшие за решениями, с которыми согласились все сподвижники Пророка ﷺ вре-

дозволенности посещения могилы Пророка и тавассуля¹ посредством него. И для того, чтобы показать несостоятельность утверждений тех, кто запрещает их и отрицает, эти доказательства были собраны из Корана, хадисов Пророка ﷺ, изречений салафов², исламских ученых-богословов (алимов) и имамов — муджтахидов. И я собрал из множества трудов ученых «Величественные жемчужины» и сделал это произведение максимально кратким, опираясь на подробное изложение этих вопросов в книгах почтенных алимов. И я прошу помощи у Аллаха ﷻ и рассказываю...»

Так знай же, да смилостивится над тобой Аллах ﷻ, что посещение могилы Пророка ﷺ является тем деянием, дозволенность и желательность которого установлена Шариатом, деянием, к которому призывают Коран, Сунна и единогласие исламской уммы (общины). Что касается доказательства этому из Корана, то им является следующий аят:

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا (سورة النساء, اية ٦٤)

СМЫСЛ: «И если бы те, которые совершили несправедливость по отношению к себе, пришли к

мени правления четырех праведных халифов – Абу Бакра, Умара, Усмана и Али, да будет доволен ими Аллах. Следовательно, термин ахлю-ссунна валь-джамаа включает в себя тех, кто, согласно Сунне Пророка ﷺ, придерживается пути, которым следовали все сподвижники во времена четырех праведных халифов.

1 Тавассуль – просить Аллаха посредством кого или чего-либо. В основном посредством пророков, праведников и т.д.

2 Салафы – первые поколения праведных мусульман времен Пророка Мухаммада ﷺ и последующие два поколения.

тебе (раскаявшимися) и попросили прощения у Аллаха за то, что делали, и Посланник (Мухаммад) попросил бы прощения у Аллаха для них, они действительно нашли бы Аллаха принимающим раскаяние и милостивым» (Сура «ан-Нисаъ», аят 64).

Этот аят указывает на то, что Всевышний побуждает мусульманскую общину идти к Посланнику Аллаха и просить прощения своих грехов перед ним. И побуждает Посланника Аллаха просить у Всевышнего прощения для таких мусульман. И это милость Справедливого Господа не заканчивается со смертью Его любимого Пророка¹. Этот аят указывает также, что принятие Всевышним у них покаяния и Его милость к ним связаны с посещением Пророка ﷺ, попросив о прощении своих грехов, и просьбой Пророка ﷺ о прощении их грехов. Мольбу же Пророка ﷺ о прощении грехов получили все уверовавшие. В Коране говорится:

وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (سورة محمد, آية ١٩)

Смысл: «... и попроси прощения грехов своих и уверовавших» (Сура «Мухаммад», аят 19).

Как сказано в достоверном хадисе, переданном Муслимом в сборнике «Сахих», из этого аята понимается, что Пророк ﷺ просит Всевышнего о прощении грехов мусульман даже после того, как покинул этот мир. Следовательно, когда мусульмане приходят к могиле Пророка ﷺ и просят Аллаха ﷻ, чтобы Он простил их грехи, они тем самым выпол-

¹ Ибо, в хадисе говорится, что Пророк ﷺ просит о прощении грехов мусульман и после своей смерти.

няют все условия, для того, чтобы Всевышний принял покаяние и одарил милостью¹. Т.е. три условия, которые упоминаются в указанном аяте: 1) приход Пророку; 2) просьба о прощении своих грехов; 3) просьба Пророком о прощении их грехов.

Этот благословенный аят, рассказывающий про определенную часть людей из современников Пророка ﷺ, распространяется на всех верующих, в которых есть качество, указанное в аяте (т.е. совершение несправедливости по отношению к себе²). И, так как этот аят не отличает время жизни Пророка ﷺ от времени после него, ученые сделали вывод, что прощение и милость Всевышнего получают все посетившие Пророка ﷺ, как при жизни его, так и после смерти. Алимь считают желательным для посетителя могилы Пророка ﷺ прочитать этот аят и просить о прощении своих грехов. Они считают, что это является адабом (соблюдением этики), которого желательно придерживаться посетителю. Об этом в своих трудах упомянули ученые всех четырех богословских правовых школ (мазхабов) в разделе об обрядах хаджа. Нужно отметить также, что слова «пришли к тебе» в этом аяте указывают также на отсутствие разницы в том, что придется ли посетителю снаряжаться в дальнюю дорогу или же нет (в отличие от того, что утверждают ваххабиты). Всевышний в Коране говорит:

وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ

1 Есть и другие хадисы, которые мы приведем позже, повествующие о том, что право Пророка ﷺ просить о прощении грехов верующих не ограничивается временем его жизни. Так же совершенство милости Пророка ﷺ нам говорит о том, что он не оставит без помощи того, кто пришел к нему, прося у Всевышнего прощения грехов.

2 Попросту говоря совершение грехов.

أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا

(سورة النساء, آية ١٠٠)

Смысл: «А кто выходит из своего дома, переселяясь ради Аллаха и Его Посланника, и умрет до того, как доберется до места, тому есть большая награда от Аллаха. Поистине, Аллах прощающий и милостивый» (Сура «ан-Нисаъ», аят 100).

У человека, имеющего элементарные знания, нет сомнений в том, что человек, который собирается посетить Пророка ﷺ, является переселяющимся ради Аллаха и Его Посланника ﷺ, так как в хадисах Пророка ﷺ указано, что посещение Пророка ﷺ после его смерти подобно посещению его при жизни. И неоспоримо то, что в аяте, приведенном выше, Всевышний побуждает посещать Пророка ﷺ при его жизни.

Что касается доказательств дозволенности и желательности посещения могилы Пророка ﷺ из его хадисов, то их мы приведем ниже.

А поводом сравнения по аналогии (кияс¹) является достоверный хадис, переданный Бухари и Муслимом, который велит мусульманам посещать могилы². И по причине обязательности уважительного отношения к Пророку ﷺ и его высокого уровня перед Всевышним посещение его могилы лучше, выше и достойнее. Грешно сравнить даже посещение его могилы с посещением могил обыч-

1 Кияс – сравнение по аналогии. Шариат основан на четырех основах: Коран, Сунна (хадисы), кияс (сравнение по аналогии) и иджма' (единогласие ученых-богословов).

2 «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها إنها يذكركم الآخرة»

«Я раньше запрещал вам посещать могилы, теперь же **посещайте их**, они вам напоминают о мире вечном».

ных людей. Общеизвестен и бесспорен также тот факт, что Посланник Аллаха ﷺ посетил кладбище Баки` и могилы мучеников (шахидов) битвы при Ухуде. Целью посещения могилы Пророка ﷺ является ничто иное, как возвеличивание его, искание благодати (баракята) посредством его и получение огромной милости Аллаха и благодати, читая благословение и приветствие перед ним, находясь рядом с ангелами, находящимися вокруг него. Что касается доказательства единогласия о дозволенности посещения его могилы, то Ибн Хаджар¹ в своей книге «Аль-Джавхараль-муназзаму фи зиярати кабри ан-Набиййи аль-мукаррам» говорит: «Передано от группы имамов, от которых передан священный Шариат и на которых следует опираться, что единогласие в пользу посещения могилы Пророка ﷺ. И между этими имамами есть разногласие только лишь в желательности или обязательности посещения. А отрицающий, то что посещение его могилы является деянием, установленным Шариатом, отвергает иджма'². Ученые, считающие посещение могилы Пророка ﷺ обязательным, опираются на следующий хадис, переданный Ибн Адий:

من حج البيت ولم يزرني فقد جفاني (رواه ابن عدي)

«Кто совершил хадж и не посетил меня, тот отнесся ко мне грубо». Цепочка передачи хадиса

¹ Ибн Хаджар – выдающийся факих (знарок исламского права), хадисовед и теолог шафиитского мазхаба (ум. в 1566 г. 974 г. по хиджре).

² Иджма' - единогласие исламских ученых, являющееся одним из доказательств, на которых основан Шариат.

является достаточно достоверной, чтобы приводить его в качестве доказательства. Грубое отношение к Пророку ﷺ является запретным, следовательно, непосещение, означающее грубость, также является запретным. Алимь, настаивающие на желательности посещения, на это отвечают так: непочтительность — понятие относительное, иной раз непочтительностью называют несовершенство желательного, жесткость характера и холодное отношение. Большинство алимов из салафов (поколение, жившее при Пророке ﷺ и последующих два поколения) и халафов (следующие поколения после салафов) считают, что посещение могилы Пророка ﷺ является желательным, а не обязательным.

Согласно любому из этих мнений посещение могилы Пророка ﷺ и то, что предшествует ему, т. е. снаряжение в дорогу, является одним из важнейших деяний, приближающих к Творцу и приносящих успех в мире вечном. Подтверждают это многочисленные достоверные хадисы, в коих усомнится лишь тот, чей разум помутнен. Из них:

«من زار قبري وجبت له شفاعتي»

وفي رواية «حلت له شفاعتي» رواه الدارقطني

«Кто посетил мою могилу, мое заступничество для него стало обязательным». В другой версии: «...мое заступничество будет для него разрешенным». (Передал хадис Дарукутни и многие из имамов хадиса). Имам ас-Субуки¹ в своей книге «Шифаъ-а-ссикам фи зиярати кабри хайраль-анам»

¹ Абуль-Хасан Али ас-Субуки, ум. в Каире в 1355 г. (756 г. по хиджре).

очень подробно изложил различные цепочки передачи этого хадиса, перечислил тех из имамов хадисов, кто посчитал этот хадис достоверным, а также перечислил хадисы и их различные версии, которые подтверждают смысл этого хадиса. Среди них следующие хадисы: «Посетивший меня после моей смерти подобен тому, кто посетил меня при жизни». В другой версии: «Если кто посетил меня, не имея другой цели, кроме как посетить меня, будет моим долгом быть заступником ему в Судный день». В версии Абу Я'ля, Дарукутни, Табарани, Байхаки и Ибн Асакира сказано: «Кто совершил хадж и посетил мою могилу...», в другой версии «...кто посетил мою могилу после моей смерти, подобен тому, кто посетил меня при моей жизни». Еще версии: «Кто совершил хадж и посетил меня в моей мечети после моей смерти, подобен тому, кто посетил меня при жизни». «Кто посетил меня в моем городе, для того я буду заступником и свидетелем; кто умер в одном из двух харамов (т.е. в Мекке или Медине), Аллах оживит его в Судный день освобожденным от наказаний». (Передал Абу Давуд Таялиси¹). Затем ас-Субуки перечислил другие хадисы, каждый из которых указывает на то, что посещение Пророка ﷺ при жизни и после смерти (для мужчин и женщин) является деянием, установленным Шариатом. Для нас же нет необходимости упоминать здесь все.

По сути, посещение могилы Пророка ﷺ включает в себя все действия, необходимые для этого, как например и седлание лошади, и снаряжение в дорогу. Ибо, посещение означает перемещение посетителя к месту посещения, точно так же как и

¹ Абу Давуд Сулайман бин Давуд Таялиси ум. в 819г. (204 г. по хиджре).

слово «пришли», которое упоминается в том аяте, означает перемещение. И если какое-то посещение является приближением к Аллаху, таким же приближением к Аллаху является и поездка для него. И снаряжение Пророка ﷺ в путь, чтобы посетить могилы кладбища Баки' и шахидов (мучеников за веру) погибших в битве при Ухуде, как мы уже упоминали в достоверных хадисах, указывает на желательность поездки. И, когда поездка к могилам сподвижников является желательным, значит поездка к почтенной могиле Господина посланников еще выше и достойнее. Желательность поездки подтверждает и общепринятое правило: «средство, необходимое для деяния, приближающего к Аллаху, является деянием, приближающим к Аллаху». И оно указывает, что поездка для посещения является деянием приближающим к Аллаху, как и само посещение.

Утверждение, что посещение могилы является желательным только для того, кто находится поблизости от нее, является приписыванием религии Аллаха безосновательной лжи. Мнение некоторых отлученных от истины, что посещение могилы Пророка ﷺ и снаряжение для этого в дорогу ведет к многобожию и, мол, запрет его является защитой единобожия, является глупостью и безрассудством. К многобожию, по свидетельству достоверных хадисов, ведут такие деяния, как избирание могил для совершения намазов на них, постоянное нахождение там или же создание образов на них, но никак не посещение кладбищ, приветствие душ умерших и совершение мольбы (дуа). Ибо эти деяния являются теми, к которому побуждает Шариат в отличие от первых. Здравомыслящий человек знает и

разницу между ними и понимает, что посещение могил с соблюдением этики, указанной Шариатом, не может вести к многобожию. Утверждающий, что следует запретить посещение могил для того, чтобы удержать людей от возможных нежелательных поступков, является приписывающим Аллаху и Его Посланнику ﷺ своего мнения. Для того чтобы посещение могилы лучшего из творений (мир ему и благословение) не выходило за рамки Шариата, следует соблюдать два условия: первое — возвеличение Посланника Аллаха над остальными творениями Создателя и проявление уважения к нему, второе — признание единственности Аллаха в Его Господстве, убеждение, что Он единственен в Своей Сущности, атрибутах и деяниях. Убеждение, что кто-то из творений является соучастником Аллаху является многобожием, а приписывание Пророку ﷺ меньшую оценку, чем ту, что он имеет, является или совершением греха или неверием.

Кто усердствовал в возвеличивании Пророка ﷺ, не доходя до степени, присущей Творцу, тот не вышел за рамки истины и справедливости по отношению к Аллаху и Его Посланнику ﷺ. Такое возвеличивание не содержит в себе ни упущения, ни чрезмерности.

Что же касается изречения Пророка ﷺ:

لا تشدّ الرّحال الا الى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام ومسجدي هذا
والمسجد الأقصى

«Не следует седлать животное, чтобы отправиться к мечети, кроме как к трем: мечеть аль-

Харам, моя мечеть и мечеть аль-Акса, — то оно означает, что не следует совершать поездку, чтобы попасть в какую-либо мечеть ради ее возвеличения и совершения намаза именно в ней, кроме как вышеупомянутых. В хадисе имеются в виду именно мечети и ничто другое. Иначе это означало бы, что не следует совершать поездку и для таких действий, как совершение хаджа, джихада, чтобы переселиться из страны неверных в страну мусульман, для изучения науки, торговли и т. д. Такое не может утверждать здравомыслящий. Ибн Хаджар в своей книге «Аль-джавхар аль-муназзам» пишет: «На то, что этот хадис имеет именно вышеупомянутый смысл, указывает другой достоверный хадис:

لا ينبغي للمطي أن تشدّ رحالها إلى مسجد يبتغى الصلاة فيه غير المسجد الحرم ومسجدي هذا ومسجد الأقصى

«Не следует снаряжать вьючное животное к какой-либо мечети для совершения намаза в ней, кроме мечети аль-Харам, этой моей мечети и мечети аль-Акса». Этот вопрос достаточно ясный. Есть книги, которые подробно отвечают на этот вопрос. Поистине, тем, чьи сердца осветил Всевышний, достаточно и меньшего, а чей разум слеп, тому не принесут пользу ни доказательства, ни увещевания.

Что же касается обращения к Аллаху посредством кого-либо (т.е. тавассуля), то его совершал сам Пророк ﷺ, как об этом говорят его достоверные хадисы. Тавассуль делали также сподвижники

Пророка ﷺ, салафы и халафы¹. Много достоверных хадисов, указывающих на совершение Пророком ﷺ тавасуля, из них и то, что он ﷺ говорил в своей мольбе:

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحَقِّ السَّائِلِينَ عَلَيْكَ

«О мой Аллах, я Тебя прошу ради тех, кто просит Тебя ...» — а это, без сомнения, есть тавассуль. Ибн Маджа² с достоверной цепочкой передатчиков от Абу Саида Худри рассказывает, как Посланник Аллаха ﷺ учил своих сподвижников:

من خرج من بيته إلى الصلاة فقال: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحَقِّ السَّائِلِينَ عَلَيْكَ وَأَسْأَلُكَ بِحَقِّ مِمَّشَايَ هَذَا إِلَيْكَ فَإِنِّي لَمْ أَخْرَجْ أَشْرًا وَلَا بطرًا وَلَا رِيَاءَ وَلَا سَمْعَةَ خَرَجْتَ اتِّقَاءَ سَخَطِكَ وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِكَ وَأَسْأَلُكَ أَنْ تَعِيزَنِي مِنَ النَّارِ وَأَنْ تَغْفِرَ لِي ذُنُوبِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذَّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ» أَقْبَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِوَجْهِهِ وَاسْتَغْفَرَ لَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلِكٍ.

«Кто вышел из дому, чтобы пойти на коллективную молитву, и сказал: «О Мой Аллах, я Тебя прошу ради тех, кто обращается к Тебе с мольбой, и ради этого выхода моего... Поистине, я не вышел неблагодарным Тебе или возгордившимся, напоказ и ради славы. Я вышел, боясь Твоего гнева и ради Твоего довольства. И я прошу Тебя, чтобы Ты спас меня от огня Ада и простил мне мои грехи, поистине, никто не прощает грехи кроме Тебя» - к нему

1 Халафы – последующие поколения после салафов.

2 Мухаммад Ибн Маджа, ум. в 886 г. (273 г. по хиджре).

Аллах повернет Свою милость, и семьдесят тысяч ангелов будут просить о прощении его грехов».

Об этом хадисе также упомянули Джалалю Ддин ас-Суюти¹ в книге «Аль-Джами'-ас-Сагир» и многие имамы в разделе о молитвах. Эту молитву желательно читать, когда направляешься в мечеть. Она была распространена среди салафов настолько, что даже говорили, что среди них (т. е. салафов) не было никого, кто бы не читал ее.

Обратите внимание на слова «... я Тебя прошу ради тех, кто обращается к Тебе с мольбой...», поистине, это есть тавассуль посредством каждого мусульманина. Этот хадис с достоверной цепочкой передатчиков рассказал также Ибн-Сунни от Билляла — муэдзина Посланника Аллаха ﷺ. Его версия такова: «Посланник Аллаха ﷺ, когда направлялся к мечети для совершения намаза, говорил: «С именем Аллаха. Я уверовал в Аллаха и уповаю на Него, и нет силы оставить плохое и мощи придерживаться хорошего кроме как от Аллаха. О, мой Аллах, я прошу Тебя ради тех, кто обращается к Тебе с мольбой, и ради этого выхода моего. Поистине, я не вышел неблагоприятным Тебе или возгордившимся, напоказ и ради славы. Я вышел ради Твоего довольства и боюсь гнева Твоего. Я Тебя прошу, чтобы Ты меня спас от огня Ада и ввел меня в Рай». Этот хадис передали также Абу Нуайм² в книге «А'маль аль-явми ва аллайли» и Байхаки в книге «Да'ават». Слова этой молитвы: «...я Тебя прошу ради тех, кто обращается к Тебе с мольбой...» являются доказательством того, что Пророк ﷺ сам делал тавассуль и велел делать та-

1 Джалалуддин Абдурахман ас-Суюти, ум. в Египте в 1505 г. (911 г. по хиджре).

2 Ахмад Абу Нуайм аль-Исфагани, шафиит, ум. в 1039 г. (430 г. по хиджре).

вассуль своим сподвижникам. Салафы, табиины¹ и те, кто были после них, не переставали читать эту молитву, когда отправлялись на коллективный намаз. И следует отметить, что никто не оспаривал дозволенность этого.

О том, что Пророк ﷺ делал тавассуль, свидетельствуют и некоторые его молитвы, в которых он говорил:

بحقّ نبيّك والأنبياء الذين من قبلي (رواه الطبراني بسند جيد)

«...ради Твоего Пророка ﷺ и тех пророков, что были до меня...». Ибн Хаджар в своей книге «Аль-джавхар аль-муназзам» пишет, что этот хадис с хорошей цепочкой передатчиков рассказал Табрани.

Подтверждает это и мольба Пророка ﷺ:

اغفر لأمي فاطمة بنت أسد ووسّع عليها مدخلها بحقّ نبيّك والأنبياء
الذين من قبلي

«Ты прости моей матери Фатиме, дочери Асада, и расширь ее могилу ради Твоего Пророка ﷺ и тех пророков, что были до меня». Это часть длинного хадиса, переданного от Анаса бин Малика. Его называли достоверным Ибн Хиббан и Хаким, также и Табрани в книгах «Авсат» и «аль-Кабир». Анас сказал: «Когда умерла Фатима, дочь Асада бин Хашима, мать Али бин Аби Талиба, — она воспитывала Пророка ﷺ после смерти его бабушки, — Пророк ﷺ вошел к ней, поприветствовал её и сказал: *«Да помилует тебя Аллах, моя*

¹ Табиины – последователи за сподвижниками Пророка ﷺ.

вторая мать». Затем он перечислил ее достоинства, укрыл ее своим плащом (в качестве савана) и велел копать ей могилу. Когда же эти люди (копавшие могилу) дошли до могильной ниши, Пророк ﷺ дальше стал копать сам. Когда он закончил копать нишу, он лег в ней и сказал:

اللَّهُ الَّذِي يَحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ اغْفِرْ لَأُمِّي فَاطِمَةَ بِنْتِ أَسَدٍ
وَوَسِّعْ عَلَيْهَا مَدْخَلَهَا بِحَقِّ نَبِيِّكَ وَالْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِي فَإِنَّكَ أَرْحَمُ
الرَّاحِمِينَ

«О Аллах, Который оживляет и умерщвляет, живой, не умирающий. Ты прости моей матери Фатиме, дочери Асада, и расширь ее могилу ради Твоего Пророка и тех пророков, что были до меня. Поистине, Ты самый милостивый».

Ибн Аби Шайба передал от Джабира подобный же хадис. Также его передали Ибн Абдиль-Барр от Ибн Аббаса и Абу Нуайм от Анаса (в книге «аль-Хулья»). Все эти хадисы передал Джалиялуддин ас-Суюти в книге «аль-Джами' ас-сагир».

Другим достоверным хадисом, который однозначно говорит о желательности тавассуля, является хадис, переданный Тирмизи, Насаи, Байхаки и Табрани от Усмана бин Хунайфа, известного сподвижника Посланника Аллаха . Он рассказывает: «Однажды к Пророку ﷺ пришел слепой и сказал: «Попроси Аллаха, чтобы Он вернул мне зрение». Посланник Аллаха ﷺ ответил: «Если хочешь, я попрошу Аллаха, а хочешь — потерпи, это будет лучше для тебя». Слепой попросил зрения. Посланник Аллаха ﷺ велел ему совершить омовение наилуч-

шим образом и прочитайте следующую мольбу:

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ رَحْمَةٍ. يَا مُحَمَّدُ إِنِّي
أَتَوَجَّهُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي لِتَقْضِي. اللَّهُمَّ شَفِّعْهُ فِيَّ

«О мой Аллах, я к Тебе обращаюсь и прошу Тебя ради Твоего Пророка, пророка милости. О Мухаммад ﷺ, я обращаюсь посредством тебя к моему Господу для исполнения моей нужды. О Аллах, Ты прими его заступничество за меня». Он ушел и вернулся зрячим». В другой версии Ибн Хунайф говорил: «Клянусь Аллахом, не прошло много времени и мы еще не встали с места беседы, когда к нам вернулся тот человек зрячим, будто бы и не болел никогда». В этом хадисе есть и тавассуль, и нидаъ¹, совершенный после смерти Пророка. Этот хадис передал также Бухари² в книге «Тарих», Ибн Маджа и Хаким в книге «Мустадрак» с достоверной цепочкой передатчиков, его упомянул также Джалаюддин ас-Суюти в книгах «Аль-Джами' ас-сагир» и «Аль-Джами' аль-кабир».

У отрицающего дозволенность тавассуля нет оснований утверждать, что эту мольбу можно было читать только при жизни Пророка потому, что его читали сподвижники Пророка и табиины после смерти лучшего из посланников. В хадисе, переданном Байхаки и Табрани от Усмана бин Хунайфа, говорится, что некий мужчина часто приходил к халифу Усману бин Аффану (да будет доволен им Аллах!), по какому-то делу. Усман

1 Нидаъ – просьба о помощи.

2 Мухаммад аль-Бухари, ум. в 870 г. (256 г. по хиджре).

же по объективным причинам не мог уделить ему внимания и выслушать его. Когда же этот мужчина встретил Усмана ибн Хунайфа (передатчика хадиса), да будет доволен им Аллах, то пожаловался ему на правителя правоверных. Усман ибн Хунайф сказал ему: «Ступай, соверши омовение, потом войди в мечеть, соверши два ракаата и обратись ко Всевышнему с такими словами:

«О Аллах, я Тебя прошу и обращаюсь к Тебе посредством нашего Пророка Мухаммада ﷺ, пророка милости. О Мухаммад ﷺ, я обращаюсь посредством тебя к моему Господу для исполнения моей нужды».

А затем проси о своей нужде. Этот человек ушел, совершил все, как ему было сказано, и пришел к дверям Усмана бин Аффана, да будет доволен им Аллах. Охранник халифа встретил его и, взяв за руку, отвел к правителю правоверных. Усман посадил его рядом на ковер и спросил: «Что за дело у тебя?» Мужчина поведал ему о своих нуждах. Усман выполнил то, что он просил, и сказал: «Какая бы нужда у тебя ни была, ты приходи к нам».

Встретив через какое-то время Усмана бин Хунайфа, этот человек сказал ему: «Да воздаст тебе Аллах добром. Правитель правоверных не принимал меня, пока ты с ним не поговорил». Тот же ответил: «Клянусь Аллахом, я ему ничего не говорил. Однако я присутствовал, когда к Посланнику Аллаха ﷺ пришел больной с жалобой на слепоту и Посланник Аллаха научил его этой мольбе». И он рассказал ему историю, приведенную выше.

В достоверном хадисе, переданном Байхаки и Ибн Аби Шайба, рассказывается, что во время правления халифа Умара людей постигла сильная засуха. И один из сподвижников Посланника Алла-

ха ﷺ, Билял бин Харис, пришел к могиле Пророка ﷺ и сказал: «Посланник Аллаха ﷺ, попроси дождя для своей общины, поистине, они погибают».

И к нему явился во сне Посланник Аллаха и сказал ему, что пойдет дождь.

В этом хадисе доказательством является не сон, хоть видение Пророка во сне и является истиной. Доказательством в этом хадисе являются деяния, совершенные сподвижником Посланника Аллаха — Билялом бин Харисом (да будет доволен им Аллах!). Его приход к могиле и обращение к Пророку с просьбой о помощи являются доказательством дозволенности этих деяний, и того, что эти деяния являются видом тавассуля, обращения к Пророку ﷺ и просьбы о заступничестве. Это одни из лучших деяний, приближающих к Творцу. Поистине, посредством Пророка еще до его рождения просил пророк Адам, когда он съел плод дерева, который для него был запрещен. Этот хадис с достоверной цепочкой передачи привел Байхаки в книге «Далаиль ан-Нубувва», о которой хафиз аз-Захаби¹ говорил: «Ты следуй ей, она вся истина и свет». И это следующий хадис, переданный от Умара бин Хаттаба:

«لما اقترب آدم الخطيئة قال: يا رب أسألك بحق محمد الا ماغفرت الى.

فقال الله تعالى يا آدم كيف عرفت محمدا ولم أخلقه قال يا رب إنك

لما خلقتني رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوبا: لا اله الا الله

محمد رسول الله، فعلمت انك لم تضيف إلى اسمك الا أحب الخلق إليك.

¹ Мухаммад аз-Захаби, ум. в 1348 г. (748 г. по хиджре).

فقال الله تعالى صدقت يا آدم إنه لأحب الخلق إليَّ وإذ سألتني بحقه
فقد غفرت لك، ولو لا محمد ما خلقتك» رواه الحاكم وصححه والطبراني
وزاد فيه: «وهو آخر الأنبياء من ذريتك»

«Когда Адам совершил проступок, он сказал: «Господи, я прошу Тебя ради Мухаммада, чтобы Ты прости мне». Всевышний Аллах спросил его: «Адам, как ты узнал о Мухаммаде, когда Я его еще не создал?». Адам ответил: «О Господи, когда Ты меня создал, я поднял голову и увидел, что на столбах Арша (Трона) написано: «Ля иляха илляллах, Мухаммаду-ррасулюллах» (Нет никого, кто достоин поклонения кроме Аллаха, Мухаммад — посланник Его) и я понял, что рядом со Своим именем Ты не напишешь другого, кроме того, кто наиболее любим Тобой из Твоих творений». Всевышний сказал: «Ты прав Адам, он самый любимый из творений. И когда ты попросил ради него Я прощу тебя. И если б не Мухаммад, Я бы тебя не создал». Хаким также передал этот хадис и указал на его достоверность, а Табрани привел в конце хадиса следующие слова: «Он последний из пророков твоего потомства». Этот тавассуль пророка Адама имел в виду имам Малик в своем ответе, когда халиф Мансур¹, совершив хадж, посетил могилу Пророка и спросил его (т.е. имама Малика): «Мне повернуться к Кибле и прочитать молитву или же повернуться к Посланнику Аллаха и прочитать молитву?» Имам Малик ответил: «Зачем же тебе отворачиваться от него, когда он посредник твоего отца Адама? Ты повернись к нему, и попроси его о заступничестве,

¹ Джафар Мансур, второй халиф из Аббасидов, ум. в 775 г. (158 г. по хиджре).

и Аллах примет его заступничество. Всевышний сказал в Коране:

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذِ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا (سورة النساء, آية ٦٤)

СМЫСЛ: «И если бы те, которые совершили несправедливость по отношению к себе, пришли к тебе (раскаявшимися) и просили прощения у Аллаха за то, что делали, и посланник Аллаха попросил бы прощения у Аллаха для них, они действительно нашли бы Аллаха принимающим раскаяние и милостивым» (Сура «ан-Нисаъ», аят 64). Эту историю передали: Кази 'Ияз в книге «аш-Шифаъ», который привел достоверную цепочку передачи этого хадиса, имам ас-Субуки в книге «Шифаъ ас-сикам», ас-Саййид ас-Самхуди¹ в книге «Хуласат аль-вафаъ», выдающийся ученый Касталяни² в книге «Мавахиб ал-ладунийя», Ибн-Хаджар в книге «Джавхар аль-муназзам». Эту историю в своих книгах об обрядах хаджа приводят многие из ученых, в разделе «Этикет зиярата». Ибн Хаджар в книге «Джавхар аль-муназзам» говорит: «Передача этой истории от имама Малика идет по достоверной цепочке, в которой нет изъянов». Заркани³ в книге «Шарх аль-мавахиб» пишет: «Эту историю передал Ибн Фахд с хорошей цепочкой, Кази 'Ияз с достоверной цепочкой передатчиков, среди которых нет людей, рассказывающих придуманное или

1 Ас-Самхуди – Нуруддин Али, ученый шафиит, ум. в Медине в 1505 г. (911 г. по хиджре).

2 Касталяни – Шихабуддин Ахмад Касталяни, шафиит, ум. в 1517 г. (923 г. по хиджре).

3 Мухаммад Заркани, ученый маликит, ум. в 1710 г. (1122 г. по хиджре).

ложь». Тем самым давая отпор тем, кто не считает эту историю достоверной. Следовательно, мнение о том, что имам Малик считал нежелательным поворачиваться лицом к могиле, опровергнуто.

Некоторые толкователи Корана (муфассиры) в толковании аята:

فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ

(البقرة, آية 36)

Сура: «**И были внушены Адаму Господом слова**» (Сура «аль-Бакара», аят 36) (имеются в виду те, после которых Всевышний принял покаяние Адама, т. е. простил его) пишут, что среди этих слов были следующие: «*Я Тебя прошу ради Мухаммада ﷺ, чтобы Ты простил меня.*»

Будучи халифом, Умар бин Хаттаб во время засухи, в год, который был назван годом пепла, просил дождя посредством Аббаса бин Абдульмутталиба — дяди Пророка ﷺ, и пошел дождь. Эту историю совершения тавассуля посредством не Пророка приводит Бухари в сборнике «Сахих» от Анаса бин Малика. В книге «Мавахиб ал-ладунийя» Касталяни пишет, что когда Умар просил дождя посредством Аббаса, он сказал: «О люди! Поистине, Посланник Аллаха ﷺ уважал Аббаса, как сын уважает своего отца, так следуйте за Пророком ﷺ в уважении его (т. е. Аббаса) и сделайте его своим посредником, обращаясь к Аллаху». Этот хадис с предельной ясностью показывает, что Умар открыто делает тавассуль, и доказывает неправоту и тех, кто отрицает дозволенность тавассуля вообще,

посредством и живых и мертвых, и неправоту тех, кто утверждает, что тавассуль можно делать только посредством пророков.

Прямой текст этой молитвы Умара был таков:

اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَسْقِينَا وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ
إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْقِنَا

«О Аллах! Мы просили у Тебя посредством нашего Пророка Мухаммада, и Ты давал нам дождь. А сейчас мы просим посредством дяди Пророка ﷺ, так ниспошли же нам дождь!».

Версия этого хадиса, переданного от Анаса имамом Бухари, имеет следующее начало: «Умар во время засухи просил посредством Аббаса бин Абдульмутталиба и говорил: «О мой Аллах, мы раньше обращались к Тебе посредством нашего Пророка ﷺ и Ты давал нам дождь, а сейчас мы просим Тебя посредством дяди нашего Пророка ﷺ так пошли же нам дождь». И Аллах посылал дождь».

Деяние же Умара является доказательством, так как в хадисе сказано:

إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عَمْرِ وَقَلْبِهِ

«Поистине, Аллах сделал истину на языке и в сердце Умара». Передали имам Ахмад¹ и Тирмизи от Абдуллаха бин Умара; от Абу Зарра передали Хаким, Абу Давуд и имам Ахмад; от Абу Хурайры

¹ Ахмад бин Ханбаль, основатель четвертого мазхаба, ум. в Багдаде, в 885 г. (241 г. по хиджре).

передали Абу Я'ля и Хаким в книге «Мустадрак»; Табарани в книге «Аль-Кабир» передал от Биляла и Муавийи. В хадисе, переданном Табарани в книге «Аль-Кабир» и Ибн Адий в книге «Камиль» от Фазла сына Аббаса, говорится, что Посланник Аллаха ﷺ сказал:

عمر معي وأنا مع عمر والحق بعدي مع عمر حيث كان

«Умар со мной и я с Умаром. После моей смерти истина на той стороне, где Умар».

Этот хадис подобен достоверному хадису, который был сказан про Али:

وادر الحق معه حيث دار

«Истины всегда находится там, где есть Али». Этот достоверный хадис передан многими передатчиками хадисов. Умар и Али — истина вместе с ними, на той стороне, где они. Эти два хадиса являются из тех доказательств, на которых основывается ахлю сунна в доказательстве истинности и справедливости порядка правления четырех халифов, ибо Али не оспаривал истинности правления трех халифов, что были до него. Когда же правление халифатом перешло к нему и на это место стал претендовать тот, кто не достоин предшествовать ему, то он сражался с ним.

Другим доказательством того, что тавассуль Умара посредством Аббаса является фактом, подтверждающим его дозволенность, является хадис Пророка ﷺ:

«لو كان بعدي نبي لكان عمر» رواه الإمام أحمد والترمذى والحاكم

«Если бы после меня был пророк, им был бы Умар». Хадис передали имам Ахмад, Тирмизи, аль-Хаким в книге «аль-Мустадрак» от Укбы бин Амир аль-Джухани. Табрани привел в книге «аль-Кабир» от Абу Дарда, что Пророк ﷺ сказал:

اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر فإنهما جبل الله الممدود من

تمسك بهما فقد تمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها

«Вы следуйте за теми, кто будет после меня - Абу-Бакром и Умаром, поистине, это протянутая веревка Аллаха. Кто будет держаться за нее, тот держится за надежную веревку, которой нет разрыва».

Умар, да будет доволен им Аллах, попросил посредством Аббаса, чтобы пояснить, что нет греха в просьбе посредством не Пророка ﷺ. Если бы Умар попросил посредством Пророка ﷺ, то некоторые люди могли бы подумать, что посредством кого-либо другого просить нельзя. Если кто-либо предположит, что Умар (да будет доволен им Аллах!) попросил посредством Аббаса потому, что он был жив, и не попросил посредством Посланника Аллаха ﷺ потому, что он умер, то это неправильное понимание действительности, ибо его отвергает множество доказательств. И среди них хадисы, что мы привели: хадис Усмана бин Хунайфа, о том как он научил некоего человека делать тавассуль посредством Пророка ﷺ, чтобы его принял халиф Усман; хадис Биляла бин Хариса о том, как он пришел к могиле

Пророка ﷺ; тавассуль пророка Адама посредством Пророка Мухаммада ﷺ, еще до того, как он родился. Как можно считать недозволённым совершение тавассуля посредством Пророка ﷺ после времени его жизни на этом свете, в то время, когда в достоверном хадисе сказано, что пророк Адам просил посредством Пророка Мухаммада ﷺ до времени его жизни? К тому же в хадисе говорится, что наш Пророк ﷺ жив в своей могиле.

Умар в своей молитве просил посредством Аббаса для того, чтобы показать почтенность семейства Посланника Аллаха ﷺ и объяснить дозволенность просить посредством того, кто ниже по уровню при наличии в живых превосходящего его. Так как в это время Али был жив и по уровню превосходит Аббаса... Некоторые из арифунгов¹ отметили еще одну причину просьбы Умара посредством Аббаса, а не Пророка ﷺ, ею является его забота о слабых мусульманах с неокрепшей верой. Ибо ответ на мольбу иной раз может задержаться, ибо это зависит от воли Всевышнего², и если просьба была бы совершена посредством Пророка ﷺ, и ответ на нее задержался бы, это могло вызвать сомнения у тех, кто еще не окреп в вере. А в обращении ко Всевышнему с мольбой посредством Аббаса такой опасности не было.

Одним словом, доктрина (мазхаб) «ахлю-ссунна валь-джамаа» указывает на разрешенность тавассуля посредством Пророка ﷺ при его жизни и после смерти, а также на дозволенность просить посред-

¹ Арифун (в ед.ч. ариф) – познавшие Аллаха.

² Промедление в получении ответа от Господа Бога, когда есть настойчивость в молитвах, в которых ты взываешь к Нему с просьбой помочь тебе, пусть не вызовет у тебя потерю надежды. Ибо Он гарантировал тебе ответ не в то время, когда ты захочешь, и не тем, что ты пожелал сам для себя, а в то время, когда Он пожелает, и тем, что Он предназначил тебе. «Книга мудростей».

ством других пророков и посланников (мир и благословение Аллаха им), любимцев Аллаха (авлия) и праведников. Ибо у нас, людей, придерживающихся пути «ахлю-сунна валь-джамаа», есть вера в то, что на самостоятельное влияние, сотворение, оживление, умерщвление, принесение пользы и вреда не способен никто кроме Аллаха, Он один и нет Ему равных.

Мы верим в неспособность самостоятельного влияния и принесения пользы и вреда Пророком или кем-либо из живых или мертвых. Мы просим у Аллаха, и поэтому нет разницы в том, живы или мертвы те, посредством кого мы просим, или, как мы уже и упоминали, просим ли мы посредством нашего Пророка ﷺ или любимцев Его и праведников, ибо *не они творят или имеют самостоятельное влияние*. Посредством их мы просим баракята у Всевышнего потому, что они Его любимцы. Что же касается созидания, уничтожения, самостоятельного принесения пользы и вреда, то это принадлежит лишь Аллаху .

Что же касается тех людей, которые отличают мертвых и живых (в дозволенности просить посредством их), то их действия наталкивают на предположение, что они убеждены в самостоятельном влиянии живых. Мы же говорим:

اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (سورة الرعد, اية ١٦)
وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ (سورة الصافات, اية ٩٦)

Смысл: «Аллах – Создатель всего» (Сура «ар-Ра'д», аят 16). «Аллах создал вас и ваши деяния»

(Сура «ас-Саффат», аят 96).

Люди же утверждающие, что дозволено про-
свить посредством только лишь живых, убеждены в
их самостоятельном влиянии. То есть они припи-
сывают творениям то, что присуще лишь Творцу, а
это, как известно, многобожие (ширк).¹

1 Ради справедливости нужно отметить, что ибн Таймия (основоположник идеологии ваххабитов) утверждал, что деяния рабов создает не Всевышний, а они сами создают их. Это убеждение противоречит тому, что изложено в Коране и хадисах. Согласно доктрине ахлю-с-сунна валь-джамаа, действия совершаемые творениями, как хорошие, так и плохие, создает Аллах. Он в Коране в суре «Ас-Саффат», в аяте 96, говорит:

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ

Смысл: «Аллах создал вас и ваши деяния». Само творение создать что-либо неспособно. Но так как Всевышний создает произвольные деяния рабов согласно их выбору та связь, то отношение, которое имеют они к своему действию называется приобретением. С древних времен и до наших дней все мусульмане, включая салафов и халафов, единогласно считали, что деяния создает не человек, а Аллах, и человек только приобретает их. Мы же приведем некоторые доказательства из Корана и хадисов, на которые они опирались в этом:

В Коране говорится (Сура «аз-Зумар», аят 62; сура «ар-Ра'д, аят 16):

اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ

«Аллах – Создатель всего». Слово «всего» включает в себя и тела, и их действия. В другом аяте говорится (Сура «Фатыр», аят 3):

هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ

«Есть ли какой-нибудь творец, кроме Аллаха?!». В другом аяте (Сура «Аль-Ан'ам», аяты 162-163):

قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * لَا شَرِيكَ لَهُ

«Поистине, мой намаз и хадж (как и все остальные благие деяния, что являются произвольными действиями), также жизнь моя и смерть (которые являются произвольными действиями раба) – Аллах создал все это (как создал и все остальное). Нет Ему соучастника. (Он – Единственный, кто создает бытие из небытия)». Вышеприведенные аяты указывают на то, что все входит в бытие, будь то тело, движение, покой, цвет, мышление, боль, вкус, понимание, слабоумие, слабость, сила, словом, абсолютно все это создано Аллахом. Никто другой не в силах что-либо создать. Рабы могут только приобретать действия и ни в коем случае не создавать их. Помимо аятов, приведенных выше, на, создание Всевышним деяний рабов указывают и следующие аяты. Аллах Всевышний сказал (Сура «Аль-Анфаль», аят 17):

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ

«Не вы их убивали – их убивал Аллах». Аллах в этом аяте дал нам понять, что их действия были приобретенными. В продолжение этого аята сказано:

وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ

«и (когда ты бросил горсть камешек) бросил не ты – бросил Аллах». Здесь сказано, что Аллах создал бросание и метание, которое осуществил Пророк Мухаммад, мир ему. Таким образом, Пророк, мир ему, приобрел действие. Отсюда следует, что утверждение, будто люди сами создают свои произвольные деяния, является ложным. Существует еще много аятов Корана, указы-

И как они могут после этого утверждать, что они являются поборниками единобожия, и называть других многобожниками?! О, мой Аллах, Ты чист от того, что Тебе не подобает, и поистине, их утверждения - великая клевета.

Тавассуль (просить Аллаха посредством пророков, праведников), ташаффу' (просьба о заступничестве), истигаса (просьба о помощи) означают одно и то же. И для мусульман они не означают ничего иного, кроме искания благодати поминанием тех, кто любим Аллаху (будь они живые или мертвые). Ибо в хадисе сказано, что Всевышний милует Своих рабов ради них. Влияющий и создающий - Аллах, а поминание этих праведников - средство для получения милости Аллаха. Это средство подобно зарабатыванию человеком любого деяния (касб), и поистине, поминание любимцев Аллаха не имеет самостоятельного влияния.

Что же касается жизни пророков в могиле, то об этом существует множество хадисов. Среди них следующие:

مررت على موسى ليلة اسري بي يصلي في قبره

вающих на то, что раб абсолютно не создает своих действий, как например аят 127 суры «Ан-Нахль»:

«Твое терпение только от Аллаха». Или 88 аят суры «Худ»:

وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ

«И помощь моя только от Аллаха».

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ

Имам Абу Ханифа сказал:

أَعْمَالُ الْعِبَادِ فَعَلٌ مِنْهُمْ وَخَلْقٌ لِلَّهِ

Это означает: «Деяния рабов - их действия, но они созданы Аллахом». Такого же мнения придерживались халафы и салафы. Все, что противоречит этому - противоречит речи Аллаха и изречениям Пророка Мухаммада, мир ему.

«В ночь моего вознесения я прошел мимо пророка Мусы (мир ему), он в могиле совершал намазы».

مررت على ابراهيم فأمرني بتبليغ أمتي السلام وأن أخبرهم ان الجنة
 طيبة التربة وأنها قيعان وأن غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا
 الله والله الاكبر

«Я прошел мимо Ибрахима (мир ему), и он повелел мне передать приветствие моей общине и сказать ей (т.е. общине), что Рай — приятная земля, он как поле и ее саженцами являются выражения: «Аллах чист от того, что ему не погодно», «хвала Аллаху», «нет ничего, достойного поклонения кроме Аллаха» и «Аллах велик».

О том же свидетельствует и хадис, где говорится, что в ночь вознесения (ми'радж) Пророк совершил намаз во главе всех пророков в мечети Аль-Акса, и то, что он встречался с ними на небесах. В их числе также хадисы, где говорится, что Посланник Аллаха несколько раз возвращался к месту разговора со Всевышним после разговора с пророком Мусой, когда мусульманам было вменено в обязанность совершение пятидесяти намазов; и где говорится, что пророки совершают хадж и произносят «ляббайк¹». Нет необходимости удлинять этот список. Все эти хадисы достоверны и нет изъяна в цепочке их передачи.

К тому же в Коране однозначно говорится, что шахиды (мученики за веру) живы, а не мертвы.

¹ Ляббайк – вот я перед Тобой, Всевышний, я пришел покорным Тебе.

Пророки же выше по уровню, чем шахиды, поэтому пророки живы тем более. Следует отметить, что потусторонняя жизнь пророков (мир им) и мучеников за веру отличается от жизни этого мира, их жизнь подобна жизни ангелов. О сути этой жизни знает Всевышний, мы же обязаны верить в ее существование без обсуждений и дискуссий на этот счет. Когда они умирают, они переходят из жизни, характерной для этого мира, к жизни мира вечного. Это и означает аят:

إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ . (الزمر: آية ٣٠)

Смысл: «**Поистине, ты (Мухаммад) и они смертны...**» (Сура «аз-Зумар», аят 30).

Есть книги, в которых эта тема рассматривается более подробно, нам же нет необходимости это обобщать.

Могут возразить, что отрицающие дозволенность тавассуля сомневаются в нем из-за следующих причин:

потому, что увидели некоторых невежественных людей, чьи слова наталкивают на мысль о том, что они убеждены в наличии самостоятельного влияния у кого-либо помимо Аллаха;

или увидели людей, просящих у праведников то, что обычно просят только у Аллаха;

потому, что некоторые люди обращаются к авлия¹: «Сделай то-то и то-то»;

потому, что иной раз люди считают из авлия того человека, кто им не является, лжеца и неправедного, и считают, что он является обладателем

¹ Авлия – любимцы Аллаха.

больших караматов¹ и высоких степеней перед Аллахом.

И по этой причине они хотят запретить людям совершение тавассуля, чтобы преградить путь этим возможным ошибочным мнениям среди простого народа, хотя и знают, что простой народ убежден в том, что самостоятельное влияние и принесение пользы и вреда принадлежит лишь Аллаху, совершение тавассуля не преследует другой цели кроме снискания благодати, и когда они относят к авлия что-либо (например, говорят, что они помогли) они убеждены в отсутствии у них самостоятельного влияния.

Таким людям мы ответим: если дело обстоит так, как вы говорите, и, запретив совершение тавассуля, вы хотите закрыть дорогу нежелательным последствиям, что же заставляет вас обвинять в неверии мусульманскую общину, в общем, и в частности, не различая в этом обвинении ни ученого, ни невежду?! И на что вы опираетесь в утверждении о запретности тавассуля вообще? Вам бы следовало велеть невежественным людям соблюдать этику в совершении тавассуля и удерживать их от произнесения слов, которые наталкивают на мысль об их убежденности в самостоятельном влиянии кого-либо помимо Аллаха, вместе с тем, что из этих слов можно понять переносное, образное значение. И не было необходимости относить из-за этого мусульман к неверным. Выражения, имеющие метафорическое, переносное значение, распространены среди обладателей знаний и употреблены в Коране и Сунне (хадисах). Именно так понимаются слова: «эта пища меня насытила», «эта вода утолила мою

1 Караматы – чудеса, которыми Аллах одаряет Своих любимцев.

жажду», «мне помогло это лекарство» (меня вылечил этот доктор) и т.п. Все эти выражения согласно доктрине «ахлю-сунна» имеют переносное значение, ибо, по сути, насыщение наступает не из-за еды, а потому, что Аллах создает его (т.е. насыщение), а пища же только лишь обычная причина, у которой нет самостоятельного влияния. И отнесение насыщения к еде имеет переносное значение. Так же дело обстоит и с другими подобными словами. И когда мусульманин — единобожник в своей речи относит какие-либо действия кому или чему-либо не следует понимать это в буквальном смысле! Принятие человеком Ислама и единобожия — это обстоятельство, свидетельствующее о том, что подобные выражения употребляются им в переносном смысле, как указано это в книгах ученых науки «ма'ан¹». И у них в этом вопросе есть единодушие. А что касается запрещения тавассуля вообще, в то время когда дозволенность его совершения установлена достоверными хадисами, его совершал сам наш Пророк ﷺ, его сподвижники, салафы и халафы, то для этого нет оснований. Эти люди же, отрицающие дозволенность тавассуля и запрещающие людям его совершать, часть из них утверждает, что совершать его харам (запрещено), другая часть считает, что его совершение есть неверие и многобожие. Все это неверно. Ибо если считать, что они правы, получится, что большая часть мусульманской общины объединилась в поступке заблуждения. Кто изучит речь сподвижников Пророка ﷺ, ученых мусульманской уммы из салафов и халафов, найдет, что они совершали тавассуль. Да и не только они, все мусульмане достаточно часто

¹ Ма'ан - риторика.

его совершают. Объединение же большинства мусульманской общины на запрещенном или к приводящем к неверию действии невозможно, так как в достоверном хадисе Пророка ﷺ сказано:

لا تجتمع أمتي على ضلالة

«Не объединится моя община в каком-либо заблуждении». Некоторые ученые считают, что этот хадис имеет степень мутаваттир¹. В Коране говорится:

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (آل عمران، ١١٠)

Смысл: «**Вы являетесь лучшей из общин, которая выведена на благо человечества...**» (Сура «Алю Имран», аят 110). Как же может объединиться в заблуждении вся или большая часть мусульманской общины, если она является лучшей из общин?! Если эти отрицатели всего хотят закрыть дорогу ошибочным мнениям и отвратить людей от слов, которые наталкивают на мысль о наличии у просящего убеждения в самостоятельном влиянии кого-либо помимо Аллаха, то им подобало бы говорить: «таваассуль следует совершать с соблюдением этики и не произнося при этом слов, которые вызывают у людей ошибочные мнения, например, следующим образом: «О мой Аллах, я прошу Тебя и обращаюсь к Тебе ради Твоего Пророка (мир ему и благословение), тех пророков, что

¹ Самая высокая степень достоверности хадиса. (История, передающаяся от большого количества людей к большому количеству людей, сговор во лжи которых невозможен).

были до него, и Твоих праведных рабов, прими же мою просьбу в том-то и том-то». А не отрицать дозволенность тавассуля и осмеливаться называть неверными мусульман монотеистов, убежденных во влиянии только лишь Всевышнего, у которого нет сотоварища.

Из тех вещей, которые вводят в сомнение тех людей, которые отрицают дозволенность тавассуля является следующий аят из Корана:

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا (النور ٦٣)

Смысл: «**Вы не обращайтесь к Пророку, как обращаетесь (взываете) друг к другу**» (Сура «ан-Нур», аят 63). В этом аяте Всевышний запретил мусульманам обращаться к Пророку ﷺ так же, как они обращаются к друг другу, называя имя. И по аналогии с этим, говорят они, «не подобает просить у кого-либо, будь это даже праведники или пророки, тех вещей, которые обычно просят у Аллаха, чтобы не было внешнего уравнивания между Творцом и его творениями. Даже если, прося Всевышнего человек убежден, что Он — Создатель и оказывающий влияние во всем. А, обращаясь с просьбой другому — что он обычная причина, только иногда их слова можно понять так, что они убеждены в оказании влияния тем, к кому обращаются. И по этой причине следует запретить совершение тавассуля». **То ответ на это таково:** это не дает повода отрицать дозволенность тавассуля вообще, или же запрещать совершение его единобожнику. Ибо, как мы уже говорили, произношение таких слов единобожником следует понимать в переносном

значении, а считать это многобожием или запретным нет повода. Если бы они сказали, что это не соответствует этике, но не отрицали дозволенность тавассуля с условием выполнения его с соблюдением этики и, избегая вышеупомянутых слов, то можно было бы допустить, что это правда. Запрещение же вообще недопустимо. Выдающийся ученый Ибн Хаджар в книге «Джавхараль муназзам» пишет: «В том, что тавассуль совершается выражением тавассуля, ташаффу'а, истигаса или таваджуха нет разницы. Так как таваджух образовано от слова джах (почтение) и оно означает высокая степень. Нередко прибегают к обладателю высокой степени, чтобы приблизиться к тому, кто выше в степени. Истигаса означает посредством кого-либо просить помощи у другого. В сердцах мусульман истигаса, т.е. просьба посредством Пророка ﷺ или же кого-либо еще, и таваджух не имеют иного смысла, кроме снискания помощи у Аллаха на самом деле, а у кого-либо, с точки зрения, что это обычная причина. И никто из мусульман не вкладывает в тавассуль ничто иное. Тот же, чье сердце закрылось для понимания этого, (да упасет Аллах) пусть оплакивает себя. Да упасет Аллах от этого! Фактически Тот, у кого просят помощи это Аллах, а Пророк - посредник между Ним и просящим. В действительности и помогает только Аллах, ибо Он является Создателем помощи. У Пророка ﷺ просят помощь в переносном смысле, просить его, учитывая принятие его заступничества Всевышним и его высокую степень перед Ним, значит использовать обычную причину. Подобно тому, как это говорится в следующем аяте:

وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى (الانفال ١٧)

СМЫСЛ: «**Не ты бросил, когда ты бросил (горсть камней в неверных), а бросил Аллах...**» (Сура «аль-Анфаль», аят 17). Это означает: не ты создавал бросание, когда ты бросил — приобретя действие, а Аллах создал его. Так же как и в следующих словах Всевышнего:

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ (الانفال ١٧)

СМЫСЛ: «**Не ты убил их, а Аллах**» (Сура «аль-Анфаль», аят 17). Или же в словах Посланника Аллаха ﷺ:

ما أنا حملتكم ولكن الله حملكم

«*Не я побудил вас, а Аллах*». Очень часто в хадисах раскрывается сущность предмета, а в священном Коране используется метафора, относя совершённое деяние к тому, кто его заработал. Как в слове Всевышнего:

ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (سورة النحل ٣٢)

СМЫСЛ: «**Войдите же в Рай за ваши деяния...**» (Сура «ан-Нахль», аят 32). И в слове Пророка ﷺ:

لن يدخل أحدكم الجنة بعمله

«Никто не войдет в Рай из-за своих деяний...». Здесь аят выражает обычную причину, хадис же фактическую причину действия, фактического деятеля (т.е. Аллаха), и она Его милость. Одним словом, использовать просьбу о помощи, чтобы просить того, кто помогает через причины и зарабатывание деяний, является делом известным, в дозволенности которого со стороны языка, и стороны Шариата нет сомнений. И когда ты говоришь: «Помоги мне Аллах» ты относишь помощь ко Всевышнему в прямом смысле этого слова, учитывая, что помощь создает и дает Аллах. А когда ты говоришь: «Помоги мне, о Посланник Аллаха», относишь помощь к Пророку ﷺ не в прямом смысле, а переносном, т.е. учитывая, что это является причиной и Пророк ﷺ является средством ко Всевышнему, и мы просим у него посредничества. И если ты изучишь речь предводителей нашей мусульманской общины, как салафов, так и халафов, то ты найдешь там очень много случаев обращения за помощью к кому-либо помимо Аллаха. Да и не только в речах имамов, но и в достоверных хадисах. Например, в сборнике хадисов Бухари приводятся хадисы, где рассказывается о воскрешении после смерти и стоянии людей перед отчетом в Судный день. И в этот трудный момент люди обращаются за помощью к пророкам, начиная от Адама до пророка Мухаммада (мир им)... Обрати внимание на следующие слова Пророка ﷺ в этом хадисе. Он говорит: *«Они обращаются за помощью к Агаму».* Поистине, прошение помощи здесь в переносном смысле, а помогающий фактически это Аллах. Так же в другом достоверном хадисе говорится: *«Кто нуждается в помощи, пусть скажет: «О рабы*

Аллаха, помогите мне!». В хадисе, где рассказывается история Каруна, когда его поглотила земля он попросил помощи у пророка Мусы (мир ему), а он же не помог ему и говорил: «Поглоти его земля». И Всевышний упрекнул Мусу за то, что тот не помог и сказал ему: «Если бы он попросил помощи у Меня, то я непременно бы помог ему». И в этом случае отнесение помощи к Аллаху имеет прямой смысл, а отнесение ее к пророку Мусе - переносный. Иной раз тавассуль Пророком ﷺ означает просить его сделать дуа, так как Пророк ﷺ жив в своей могиле и знает о просьбе просящего. Выше излагался также хадис Билала бин Харса, что он пришел к могиле Посланника Аллаха и сказал: «*О Посланник Аллаха, попроси дождя для своей общины*». Из этого тоже видно, что у Пророка ﷺ можно просить об исполнении нужд, так же как просили при его жизни, по причине того, что он знает то, о чем его просят, и у него есть возможность использовать причину для исполнения нужды совершением дуа, и заступаясь перед Господом . Посредством Пророка просили еще до его появления на свет, при его жизни и после нее, также в Судный день, и он будет заступником перед Всевышним за мусульман. Обо всем этом говорят бесчисленное количество хадисов, и ученые единогласно считали все это дозволенным задолго до появления его отрицающих. Поистине у Пророка есть высокая почетная степень перед своим Господом, дарующим блага за то, что он является Его любимцем. А мнение же отрицающих дозволенность тавассуля и совершения зиярата, считая, что это ведет к многобожию, то это неправильное и нелогичное мнение. Ибо, тавассуль и зиярат, когда

будут совершены с соблюдением Шариата не может вести к порицаемому и запрещенному, а кто запрещает их якобы для того чтобы уберечься от нежелательных мнений, то этот человек приписывает ложь и Всевышнему и Его Пророку ﷺ.

И еще эти отвергающие и запрещающие совершать тавасуль и зиярат считают, что нельзя возвеличивать Пророка ﷺ, и возвеличивший его впадает в неверие и многобожие. Факты же говорят об обратном. Сам Всевышний в Коране Пророку ﷺ делает самое большое возвеличивание. И мы обязаны возвеличивать того, кого и сам Аллах возвеличивает и нам тоже велит возвеличивать. Естественно, не доходя до степени возвеличения Всевышнего. Да смилуется Аллах над Бусири, который сказал:

دع ما ادعته النصرارى فى نبىهم واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم

«Ты не говори того, что христиане сказали про своего пророка Ису, (т.е. не утверждай, что пророк Мухаммад сын Бога или один из богов), и делай ему любые восхваления и проявляй в этом точность».

Возвеличивание Пророка, не придавая ему атрибутов Господа, никак не может быть неверием и многобожием, более того, это лучшее из богослужений приближающих к Творцу. И это касается возвеличивания не только нашего Пророка ﷺ, но и всех пророков, ангелов, праведников, шахидов и т.д.

Всевышний говорит:

وَمَنْ يُعْظِمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ (سورة الحج ٣٢)

СМЫСЛ: «Кто возвеличивает знамения Аллаха, то это из богобоязненности» (Сура «аль-Хадж», аят 32).

وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ (سورة الحج : ٣٠)

СМЫСЛ: «Кто остерегается запретов Аллаха и возвеличивает его харамы (то, что нельзя унижать, как Кааба, мечеть «Аль-Харам», и т.п.) это лучше для него перед его Господом» (Сура «аль-Хадж», 30).

Выражения почтения Пророку ﷺ является радостью в ночь рождения Пророка ﷺ, чтения мавлида, угощение людей, вставать, когда говорится о его рождении, и другие благодеяния, которые обычно совершают люди, во всем этом есть выражение почтения к Пророку . И немало алимов уделяли внимание этому вопросу, и составили книги, где приводятся примеры, доказывающие это.

Также Всевышний повелел нам возвеличивать Каабу, Аль-Хаджар аль-асвад¹ (Черный камень), Макам Ибрахим². Поистине, они являются камнями и нам Всевышний повелел проявлять почтение к ним: совершать обход вокруг Каабы, трогать «Рукн Ямани³», целовать Хаджар аль-Асвад, и совершать намаз за Макам Ибрахима, и стоять с мольбой рядом с «Мустаджаром», дверью Каабы,

1 Аль-Хаджар аль-асвад – черный камень стоящий в углу Каабы. Хаджар аль-Асвад был взят пророком Адамом (мир ему) из Рая, он был ослепительно белым и почернел потом, когда к нему стали прикасаться руки многобожников.

2 Макам-Ибрахим – букв. место стояния Ибрахима (мир ему). Макам Ибрахим это камень, на котором во время постройки Каабы стоял пророк Ибрахим и который поднимался с ним на воздух вокруг Каабы, так, чтобы у него не было потребности в лесах.

3 Рукн Ямани – угол Каабы, который приходится на сторону Йемена.

Мултазамом¹ и Мизабом² как это совершали салаффы и халаффы. И никто из них не поклонялся никому кроме Аллаха, и не убеждены во влиянии и принесении вреда и пользы кем-либо и чем-либо помимо Аллаха, ибо это принадлежит только Ему. Если подвести итог в этом вопросе (возвеличивания) здесь есть момент: во-первых, обязательность возвеличивания Пророка ﷺ, этим поднимая его степень выше от уровня других творений, во-вторых — убеждение в Господстве только лишь Аллаха, и что Он Один в своей сущности, атрибутах и деяниях. А тот же, у кого нет такого убеждения, является многобожником, наподобие тех, кто убежден в божественности идолов и поклоняются им. Тот же, кто не возвеличил Посланника Аллаха ﷺ, тот впал или в грех или в неверие. А кто усердствовал в возвеличении Пророка ﷺ, не приписывая ему атрибуты божественности, тот следует истине и выполнил свои обязательства по отношению к Господу и Его Пророку ﷺ. Именно такое отношение лишено и упущения и чрезмерности. И как говорилось ранее, если кто-либо из мусульман совершение какого-либо деяния относит не к Аллаху, то это не следует понимать в буквальном смысле, ибо это употребляется и Коране и сунне Пророка ﷺ.

Например, в аяте Корана:

وَإِذَا تَلَّيْتُمْ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا (سورة الأنفال : ٢)

1 Мултазам — букв. место, где придерживаются совершения дуа. (Промежуток Каабы между ее дверью и Аль-Хаджаром аль-асвад).

2 Мизаб — водосточный желоб на крыше Каабы.

СМЫСЛ: «**Когда мусульманам читают аяты Аллаха, они (т. е. аяты) усиливают их иман**» (Сура «аль-Анфаль», аят 2). Отнесение усиления имана к аятам имеет переносный смысл, фактически же иман усиливает только лишь Аллах, един Он и нет у него сотоварища. Также в другом аяте говорится:

يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا (المزمل : ١٧)

СМЫСЛ: «**В день, который делает детей седыми**» (Сура «аль-Муззаммиль», аят 17). Т.е. это не в прямом смысле, а в том, что все во власти Всевышнего. Также в аяте:

وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا. وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا (سورة نوح : ٢٤)

СМЫСЛ: «... **ни Ягуса, ни Я'ука ни Насра. И истине они совратили многих людей с пути Истины**» (Сура «ан-Нух», аят 24).

Введение в заблуждение отнесено к идолам, потому, что они являются причиной их заблуждения. Но на самом же деле не идолы создали заблуждение в них. Также в аяте, где Всевышний говорит о фир'авне (фараон):

يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صَرْحًا (سورة غافر : ٣٦)

СМЫСЛ: «**(говорит фараон) «О Хаман, построй мне крепость»**» (Сура «Гафир», аят 36).

Отношение построения к Хаману имеет переносный смысл, ибо Хаман только руководит в постройке. А что касается хадисов, там тоже немало

таких примеров, с которыми знакомы те, кто их изучает. Таким является вышеприведенный хадис, где говорится, что в Судный день люди обратятся за помощью к пророкам. Отнесение помощи к пророкам имеет переносный смысл, в действительности же, помогающий — Аллах. Например, арабы говорят «дождь взрастил траву», в действительности же траву взрастил Аллах, и отнесение этого к дождю не имеет буквальный смысл. Следовательно, когда обычный мусульманин говорит: «Мне помог Пророк» и тому подобное, он не вкладывает в свои слова буквальный смысл, и признаком этому служит то, что он мусульманин-единобожник, который убежден в отсутствии влияния у кого-либо помимо Аллаха. Утверждать же, что такие деяния являются многобожием, является откровенным невежеством и введением невежественных мусульман в путаницу. Все ученые считают единодушно, что когда относят совершение каких-либо деяний к кому-либо помимо Аллаха, то это следует понимать в переносном смысле, если сказавший это является единобожником. То, что человек придерживается единобожия, является признаком того, что он имел в виду переносный смысл. Потому что правильное убеждение — убеждение ахлю-ссунны валь-джамаа, а они убеждены что Создателем людей и их деяний является Аллах, и ни у кого, помимо Него, нет влияния на что-либо, как у мертвого, так и живого. Такое убеждение — истинное единобожие в отличие от тех, кто убежден в обратном, которые впадают многобожие. Их утверждение, что тавасуль можно совершать только посредством живых, а мертвых — нельзя, указывает на то, что они убеждены, что живой способен на влияние в отличие от

мертвого, будто бы живой сам совершает свои деяния, но это ошибочное мнение. Ибо, они говорят: «Если обратится к живому и попросить его то, что тот способен совершить, в этом нет вреда, а если же просить мертвого, то он неспособен совершить ничто...»

А ахлю-ссунна говорит, что ни живой, ни мертвый не способен совершить что-либо, а могуществен только Аллах. А у раба есть способность только лишь приобрести действие явно, если он живой, или скрыто приобрести действие, посредством снискания баракята от поминания имени Пророка ﷺ или других хороших людей и прося у них заступничества. А Создателем людей и их действий является, как мы и выше излагали, Аллах, Он один и нет ему равных. Мы изложили ранее множество доказательств дозволенности тавассуля, а если добавить к ним еще небольшую часть, то, я думаю, вреда не будет.

Выдающийся ученый Самхуди в своей книге «Хуласаталь-вафа» пишет: «Из доказательств желательности совершения тавассуля посредством Пророка ﷺ после смерти его, является хадис, переданный Дарими в своей книге «Сахих» от Абу-Джавза: «Медину постигла сильная засуха, и жители Медины пожаловались Аише. Она сказала им: «Вы посмотрите на могилу Посланника Аллаха ﷺ и сделайте от нее форточку на небо, чтобы между могилой и небом не было преград». Они сделали так, и полил дождь. В этот год так раздобрили верблюды, что год назвали годом раздобрения. Выдающийся ученый Мараги¹ пишет: «Открывать форточку при засухе является традицией жителей Медины. Они

¹ Абуль-Касим Аль-Мараги, умер в 196 г. по хиджре (812 г.).

открывают форточку, расположенную в нижней части пречистой комнаты, хоть и остается преграда между небом и почтенной могилой. Самхуди же после слов Мараги пишет: «Сегодня же их традицией является открытие двери расположенной напротив почтенного лица Пророка, и собираются с целью только лишь просить у него заступничества перед Всевышним, из-за его высокой степени перед Ним»... Затем говорит: «Просить Всевышнего посредством праведников и снискание заступничества посредством Пророка ﷺ, его степени и баракьята является из сунны посланников и традиций праведных предков.

Большинство исламских ученых всех четырех мазхабов говорят, что желательно повернуться к могиле почтенного Пророка ﷺ и посредством его просить Аллаха о прощении своих грехов, исполнение своих целей и просить у Пророка заступничества. Лучшее из того, что там совершают, говорят они (т.е. исламские ученые), делать то, что передано и от Атбий и от Суфьян ибн Уяйна. Они оба являются учителями имама аш-Шафии. Атбий говорит: «Я сидел у могилы Посланника Аллаха ﷺ и в это время пришел бедуин и, обратившись к могиле, сказал: «Мир тебе о Посланник Аллаха! Я слышал слова Всевышнего...» (в другой версии говорится: «О лучший из посланников, поистине Всевышний послал тебе книгу Истины и сказал в ней»):

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا (سورة النساء اية ٦٤)

СМЫСЛ: «И если бы те, которые совершили несправедливость по отношению к себе, пришли к тебе (раскаявшимися) и попросили прощения у Аллаха за то, что делали, и Посланник (Мухаммад) попросил бы прощения у Аллаха для них, они действительно нашли бы Аллаха принимающим раскаяние и милостивым» (Сура «ан-Нисаъ», аят 64), и вот я пришел к тебе моля Всевышнего о прощении грехов, и прося тебя о заступничестве перед Всевышним. (В другой версии: «И я пришел к тебе прося твоего Господа о прощении моих грехов»). Затем заплакал, и воспел:

*О наилучший из тех, кто похоронен земле
Благодаря тебе земля стала лучшей и приятной*

Я жертвую собой ради могилы, в коей покоешься ты,

В этом прощение, великодушие и почет.

Затем, говорит Атбий, он попросил у Аллаха о прощении грехов и ушел. И меня одолел сон, и я увидел во сне Посланника Аллаха ﷺ и он сказал мне: «О Атбий, догони бедуина и передай ему радостную весть о том, что Аллах простил его». И в этом случае доказательством является не сон, а то, что алимы считают такое обращение наилучшим, и приводят его в своих книгах как образцовое обращение. Ибн Хаджар в «Шифаъ-ас-сикам» говорит: «Некоторые из знатоков хадисов приводят хадис, переданный Абу Саидом ас-Сам'ани¹ от Али бин Абу-Талиба, где говорится, что один бедуин пришел к могиле Посланника Аллаха через три дня после его смерти, упал лицом на нее, насыпал землю на свою голову и сказал: «О Посланник Аллаха ﷺ, ты говорил и мы

¹ Абу-Саид Абдулкарим ас-Сам'ани, ученый хадисовед, шафиит, ум 562 г. по хиджре (1075 г).

слушали от тебя то, что ты слышал от Всевышнего. И среди того, что тебе ниспослал Всевышний, есть аят:

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا (سورة النساء, اية ٦٤)

Смысл: «И если бы те, которые совершили несправедливость по отношению к себе, пришли к тебе (раскаявшимися) и попросили прощения у Аллаха за то, что делали, и Посланник (Мухаммад ﷺ) попросил бы прощения у Аллаха для них, они действительно нашли бы Аллаха принимающим раскаяние и милостивым» (Сура «ан-Нисаъ», аят 64), и я (о Посланник Аллаха ﷺ) тот, что прошел к тебе моля Господа о прощении... И из почтенной могилы издался голос: «Поистине, тебе прощены твои грехи». Этот хадис подтверждает и другой хадис такого же смысла, с другой цепочкой передачи от Али бин Абу Талиба. Его также подтверждает хадис Пророка ﷺ:

حياتي خير لكم تحدثوني وأحدث لكم ووفاتي خير لكم تعرض عليّ
اعمالكم ما رأيت من خير حمدت الله تعالى وما رأيت من شر استغفرت
لكم

«Моя жизнь есть благо для вас: вы со мной разговариваете и я рассказываю вам, и моя смерть есть благо для вас: мне будут показывать ваши деяния и когда увижу в них хорошее я вознесу хвалу

Всевышнему, а если увижу плохое попрошу Аллаха простить ваши грехи»

Его также подтверждают слова алимов в этике посещения могилы Пророка ﷺ о желательности обновить покаяние перед почтенной могилой Пророка ﷺ и просить Всевышнего посредством Пророка ﷺ принять его покаяние, искренне и смиренно обратившись ко Всевышнему после прочтения вышеупомянутого аята, следующими словами: «О Посланник Аллаха ﷺ, мы твои гости и посетители, пришли к тебе, чтобы почтить твою честь, через посещение тебя получить благодать и обратиться ко Всевышнему посредством тебя для того, чтобы избавиться от груза наших грехов и мрака наших сердец. О Посланник Аллаха ﷺ нет у нас другого заступника, на которого мы надеемся, кроме тебя, твои врата наша последняя надежда сделай нам заступничество перед Всевышним, и попроси Его простить нам наши грехи, и смиловаться над нами, исполнить наши цели и воскресить нас в кругу праведников и исламских ученых следующих своим знаниям».

В книге «Джавхар аль-муназзам» говорится также, что один бедуин обратился ко Всевышнему у могилы Пророка со следующими словами: «О Аллах, это Твой любимец, я — Твой раб, шайтан - Твой враг, и если Ты мне простишь, обрадуется Твой Пророк ﷺ, Твой раб спасется и Твой враг разозлится. А если же Ты мне не простишь, то Твой Пророк ﷺ будет в гневе (на Твоего раба), Твой враг будет радоваться и Твой раб погибнет. И Ты, о, мой Господь более милостив, чем разгневать Своего любимца, удовлетворить своего врага и погубить

Своего раба. О мой Аллах, когда умирал уважаемый человек из арабов, они освобождали рабов на его могиле, это же могила господина всех творений, освободи же меня на его могиле, о самый Милостивый. Тогда один из присутствовавших сказал ему: «О брат мой араб, воистину Всевышний простил тебе грехи из-за этой прекрасной просьбы».

Также знатоки обрядов хаджа сказали, что поворачиваться к могиле Пророка ﷺ во время его посещения и совершения мольбы лучше, чем сделать это, обратившись лицом к Кибле. Выдающийся ученый Камал ибн Гумама говорил: «Повернуться лицом к могиле Пророка ﷺ лучше, чем поворачиваться к Кибле».

Предание, якобы переданное от имама Абу Ханифы, что поворачиваться лицом к Кибле лучше, - недостоверное. Сам Абу Ханифа в своей книге «Муснад», ссылаясь на Ибн Умара, пишет: «Сунной является поворачиваться лицом к могиле Пророка ﷺ, и стоять спиной к Кибле».

Еще прежде, чем Ибн Гумам, крупнейший ученый-богослов Ибн Джамаат, ссылаясь на имама Абу Ханифу, передал, что желательно повернуться к могиле, и опровергнул слова Кирмани, что, мол, желательно повернуться лицом к Кибле, и сказал, что они не имеют под собой основы.

В книге «Джавхар аль-муназзам» сказано: «В качестве довода в пользу поворачивания лицом к могиле приводится то, что ученые-богословы единогласны в том, что Пророк ﷺ жив в своей могиле и знает о том, кто его посещает. Если, посещая Пророка ﷺ, когда он был в этом мире, невозможно было повернуться к нему спиной, то точно так же обстоит дело и при посещении его почтенной моги-

лы. Когда мы единогласны в том, что для студентов, находящихся в мечети Харам (в Мекке), допустимо поворачиваться к ученому-преподавателю лицом и спиной к Каабе, то, что же думаешь по отношению к Пророку ﷺ: ведь он, несомненно, более достоин, чтобы к нему повернулись лицом!»

Выше мы привели слова имама Малика, высказанные им халифу Мансуру. Процитируем их еще раз: «Не отворачивай свое лицо от Пророка ﷺ, ибо он для тебя и для твоего отца Адама является посредником. Ты, напротив, повернись к нему лицом и попроси у него заступничества (шафаат)».

В книге «Шарх аль-мавахиб» выдающийся ученый Заркани пишет: «Книги маликитского мазхаба переполнены доводами в пользу того, что во время мольбы возле могилы желательно повернуться лицом к Пророку ﷺ и спиной к Кибле». Подобное же было передано и от большинства ученых-богословов мазхабов Абу Ханифы и аш-Шафии.

А что касается мазхаба имама Ахмада бин Ханбала, то в нем есть некоторые разногласия среди его ученых, но все же более достоверным мнением в этом мазхабе, как и в остальных является желательность повернуться к могиле Пророка ﷺ. Так же дело обстоит в его мазхабе и с вопросом тавассуля. Среди большинства он считается желательным, из-за достоверности хадисов, указывающих на это. И, в общем, то, что говорится в мазхабе имама Ахмада сходится с тем, что говорится в остальных трех мазхабах.

Имам Субуки в своей книге «Шифаъ-ассикам» подробно приводит цитаты из книг четырех мазхабов. Также шейх Тахир Сунбуль в своей книге на эту тему упоминает, что среди ученых ханбали-

тов указывающих на желательность повернуться к могиле Пророка ﷺ, является Абу Абдуллах в своей книге «аль-Мустав'иб». Также, когда потребовали вынести фетву по этому вопросу муфтия ханбалитов в Мекке Мухаммада бин Абдуллаха бин Хумаид, он вынес фетву, что согласно более сильному мнению, является желательным повернуться к могиле и совершение тавассуля, так — говорит он и говорится во многих книгах данного мазхаба, на которые можно полагаться, такие как: «Шархуль манасикиль мукни'» имама Шамсуддина бин Муфлиха, в книге «Шархуль икна'», принадлежащая мухarrару мазхаба шейху Мансуру аль-Бухути, в книгах «Шарху гаятиль мунтаха» и «Мансак» шейха Сулаймана бин Али, который приходился дедушкой Ибн Абдульваххабу. Это упомянули, - продолжает Мухаммад бин Абдуллах, - также многие составители книг, некоторые из них привели известную историю Атбий и стихи бедуина:

«О лучший из тех, кто похоронен в земле...».

А что же касается хадиса по этому поводу, то это хадис приведенный Тирмизи с указанием, что он является достоверным:

اللهم انى اسالك واتوجه اليك الخ

«О Аллах я прошу Тебя и обращаюсь к Тебе посредством...». Этот хадис привел также Насаи и Байхаки, который также указал на его достоверность. После приведения этих слов, вышеупомянутый муфтий (Мухаммад бин Абдуллах бин Хумаид) резюмирует: «Когда подтверждается вышеупомянутое мы знаем, на что опираются ханбалиты — желательность повернуться к могиле во время дуа

и желательность тавассуля. Отрицающий же это не ведает мазхаб имама Ахмада».

Что же касается того, что упомянул Аль-Алуси¹ в своем толковании к Корану, что некоторые алимы передали от имама Абу-Ханифы запрещение тавассуля, это приведение недостоверно, так как его не привел никто из последователей его мазхаба, ибо они лучше остальных знают его. Их книги в отличие от этого полны цитат о желательности тавассуля.

А отдельное мнение, которое противоречит всем, не принимается и ты не обманись им.

В книге «аль-Мавахиб ал-ладунийя» имама Касталяни говорится, что некий бедуин пришел к могиле Пророка и сказал: «О мой Аллах, Ты тот, кто повелел освобождать рабов, это же Твой любимец, а я Твой раб, так освободи же меня от Ада на могиле Своего любимца». И послышался голос: «Ты просишь освобождения для себя самого, попросил бы ты прощения для всех мусульман! Иди, я освободил тебя». Затем Касталяни написал одну из двух знаменитых строк, к которой затем комментатор этой книги Заркани дописал вторую строчку:

ان الملوك اذا شابت عبيدهم في رقهم اعتقوهم عتق الاحرار وانت يا
سيدي أولى بذا كرما قد شبت في رق فاعتقنى من النار

«Поистине цари, когда седеют их рабы в их царстве,

Освобождают их, делая их подобными вольным.

¹ Мухаммад аль-Алуси, умер в 1270 г., по хиджре (1853 г. По григ. кален.).

Тебе же, мой Господь, со стороны щедрости, это более достойно,

Поистине я поседел в рабстве, освободи же меня от огня Ада».

Затем он продолжает в «Мавахиб-алладунийя» передавая слова Хасана аль-Басри: «Хатамаль Асам стоял перед могилой Пророка ﷺ и сказал: «О мой Господь, мы посетили могилу Твоего Пророка ﷺ, так не отправляй же нас обратно пустыми». И слышался голос: «Я разрешил тебе посетить могилу Моего любимца, и Я тебя принял, так вернись же ты и те, кто с тобой из посещающих прощенными».

Ибн Аби Фудайк говорит: «Я слышал от ученых праведников, что тот, кто будет стоять перед могилой и прочтет аят:

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا. (سورة الأحزاب : ٥٦)

Смысл: «Поистине, Аллах и Его ангелы благословляют Пророка, о те, которые уверовали, вы также усердно благословляйте его и приветствуйте...» (Сура «аль-Ахзаб», аят 56).

И скажет: **صلى الله عليك يا محمد** (Да благословит тебя Аллах, о Мухаммад!) 70 раз, к нему обратится ангел со словами: «Да ниспошлет Аллах на тебя милость» и его нужда исполнится.

Шейх Зайнуддин аль-Мараги уточняет, что более предпочтительным является обратиться со словами:

صلى الله عليك يا رسول الله

«Да благословит тебя Аллах о Посланник Аллаха ﷺ», ибо обращаться к Пророку ﷺ по имени является недозволительным, как при его жизни, так и после его смерти. Ибн Аби Фудайк же является одним из последователей табиитов и одним из авторитетных и известных имамов. От него также переданы хадисы в сборниках Бухари, Муслима и других хадисоведов. Заркани в книге «Шархаль-мавахиб» пишет, что его имя (Ибн Аби Фудайка) Мухаммад бин Исмаил бин Муслим Дайлами, умер в 200 г. по хиджре. Это передал также и Байхаки.

Заркани в «Шархаль-мавахиб» пишет: «Если посетивший Пророка ﷺ скажет: «О Аллах, я прошу Тебя посредством Твоего Пророка ﷺ, О Пророк ﷺ милости заступись же за меня перед своим Господом», - его мольбу примет Аллах».

Из переданных от Пророка ﷺ, сподвижников, салафов и халафов цитат тебе ясно, что тавассуль посредством Пророка ﷺ, посещение его, прошение его о заступничестве совершались ими, и они без сомнений являются деяниями, которые больше всего приближают ко Всевышнему, и что тавассуль посредством Пророка ﷺ совершался до его сотворения и после, и при его жизни, и после смерти. Тавассуль посредством Пророка ﷺ будет совершен и после воскрешения в местности Ара-сат. В «Шархаль-мавахиб» передается также, что Ибн Джабир сказал:

«Из-за него Всевышний ответил зову Адама,
И спасся в ковчеге Нух,
Не повредил огонь Халилу (пророку Ибрахи-
му) из-за его нура,
И Забих (пророк Исма'ил) получил выкуп из-за
него».

В книге «Мисбах аз-залам филь мустагисина би хайраль анам» шейх Абу Абдуллах бин Ну'ман приводит факты, достаточные для рассеивания сомнений в этом вопросе.

Затем Заркани привел множество случаев получения им баракаята из-за тавассула посредством Пророка ﷺ.

Байхаки передает от Анаса бин Малика, что бедуин пришел к Пророку ﷺ, попросил дождь посредством его и продекламировал следующие стихи:

أتينا والعذراء يدمى لبانها وقد شغلت أم الصبي عن الطفل الى أن قال:
وليس لنا إلا إلى النبي فرارنا أنا فرار الخلق إلا إلى الرسول

«Мы обращаемся к тебе в то время, когда у девушки вместо молока идет кровь и матери ребенка стало не до него...».

До слов:

«И для нас не осталось пути к спасению, кроме как прибегнуть к тебе (О Пророк ﷺ),

К кому же прибегать народу, кроме как Пророку ﷺ!?».

Посланник Аллаха ﷺ на эти слова бедуина не возразил, поднялся на минбар и не перестал делать

дуа, пока не пошел дождь.

В сборнике Бухари приводится, что бедуин пришел к Пророку ﷺ и пожаловался на засуху. Пророк попросил у Аллаха дождя и пошел дождь. И тогда Пророк ﷺ сказал: «Если бы сейчас Абу Талиб был жив, то порадовались бы его глаза... Кто же продекламирует нам его слова?». Тогда Али сказал: «О Посланник Аллаха ﷺ, ты кажется имеешь в виду его следующие слова:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى وعصمة للأرامل

«Белолицый, посредством которого просят у облаков дождь,

Поддержка сирот и опора вдов!».

И тогда лицо Пророка ﷺ озарилось радостью — не возразил он декламации стихов и словам: «... посредством которого просят у облаков дождь...». А если бы это было запретным или многобожием Пророк ﷺ непременно возразил бы этому и не попросил бы продекламировать эти строки.

Эти строки принадлежали той касыде (поэме), написанной Абу Талибом во время джахилии¹, когда их постигла засуха, а Пророк еще был маленьким, Абу Талиб попросил дождь посредством Пророка ﷺ и обильно пошел дождь.

В достоверном хадисе, переданном от Ибн Аббаса, говорится, что Всевышний Аллах ниспослал откровения к пророку 'Исе: «О 'Иса, уверуй в Пророка Мухаммада ﷺ и вели уверовать в него тем из твоей уммы (общины), которые постигнут его. Если бы не было Мухаммада, Я бы не создал Рай и Ад и,

¹ Джахилия — доисламское невежество.

поистине, когда был создан 'Арш (Трон) на воде, он стал колебаться и, когда на нем написали: «Ла иллаха иллаЛлах Мухаммад расулюЛлах», он успокоился». Приводя этот хадис в «Джавхараль-муназзам» автор пишет: «В то время, когда у Пророка ﷺ есть такое превосходство, почему бы не попросить посредством него?!».

Касталяни в своих комментариях к сборнику Бухари передает от Ка'баль Ахбара, что бану исраил, когда их постигала засуха, просили посредством семейства их пророка. Это еще раз подтверждает, что тавассуль был дозволен и для предыдущих общин.

Ас-Саййид Самхуди в своей книге «Хуласаталь-вафа'ъ» пишет: «Поистине, сложился обычай, что если обратятся к кому-нибудь посредством того, кто перед ним имеет значение — он выказывает почтение к обращенному и выполняет его просьбу. Иной раз обращаются посредством обладателя величия к тому, кто по степени выше него. Когда же является дозволенным просить Аллаха посредством благих деяний, как передается в хадисе переданном, в сборнике «Сахих Аль-Бухари», что когда трое зашли в пещеру внезапно вход в пещеру закрыл огромный камень и когда каждый из них попросил посредством благих деяний, совершенных ими, камень отодвинулся, и они смогли выйти наружу. Отсюда следует что просить Аллаха посредством Пророка ﷺ вдвойне дозволено, из-за наличия в нем бремени пророчества и прочих совершенных качеств. И нет разницы: жив он или нет во время этой просьбы. Мусульманин, прося во имя Пророка ﷺ, имеет целью его пророчество, которое содержит в себе все совершенства.

А эти отрицающие тавассуль говорят, что его можно совершать только посредством деяний, а они же являются лишь свойством, качеством¹, следовательно, просьба посредством сущностей (которым присущи эти свойства и качества) более достойна быть дозволенной. Ибо, и Умар (да будет доволен им Аллах!) просил посредством 'Аббаса (да будет доволен им Аллах!).

Когда дозволен тавассуль посредством благих деяний, что же может послужить поводом для запрета просьбы во имя Пророка ﷺ, учитывая его пророчество, посланничество и прочие его совершенства, которые неизмеримо выше всех совершенств и достойнее всех благих деяний — как уже совершенных, так и тех, которые еще будут совершены!!!

И этот логический довод вдобавок к той истине, которая изложена в хадисах. Пророку Мухаммаду же подобны и остальные пророки (в совершенстве и посланничестве), а также авлия и праведники из-за наличия в них святой чистоты, любви к Господу творений, овладения ими самых высоких степеней и совершенства в вере от Господа миров. Наличие в них перечисленного является как раз таки той причиной, из-за которой они стали приближенными Его рабами, и потому принимает Он просьбу, когда просят посредством их.

Конечно же, просить посредством их следует с полным соблюдением этики — остерегаясь слов, которые можно ошибочно истолковать, что фактическим деятелем является кто-либо помимо Аллаха. Из доказательств дозволенности тавассуля является также история Савада бин Кариба (да будет до-

¹ Которое не могут существовать сами по себе, а присущи кому или чему-либо.

волен им Аллах!), переданная Табрани в своей книге «Аль-Кабир». В ней рассказывается, что Пророк ﷺ не возразил Саваду, когда он продекламировал Пророку свои следующие стихи, в которых есть тавассуль:

وأشهد أن الله لا رب غيره وأنت مأمون على كل غائب وأنت أدنى المرسلين
وسيلة إلى الله يا ابن الأكرمين الأطايب فمرنا بما يأتيك يا خير مرسل وإن
فيما فيه شيب الذوائب وكن لي شفيعا يوم لا ذو شفاعه بمغن فتبلا عن
سواد بن قارب

«И я свидетельствую, что нет господ кроме Аллаха,
И ты доверенный ко всем отсутствующим.
Из всех посланников ты самое лучшее посредство —
К Аллаху, о, сын почтенных и благих.
Так вели же нам то, что в послании твоём,
О, лучший из посланников, даже если в том
есть то,
Что заставит поседеть косы.
И будь за нас заступником в тот день,
Когда не является заступающийся,
Могущим хоть чем-то помочь Саваду бин Карибу».

Пророк ﷺ не возразил ни словам «из всех посланников ты самое лучшее посредство», ни словам «будь за нас заступником».

Из доказательств дозволенности тавассуля являются и слова из элегии Сафии (да будет доволен

ею Аллах) тети Пророка ﷺ, сказанные ею во время оплакивания Пророка ﷺ:

الا يا رسول الله أنت رجائنا وكنت بنا برا ولم تك جافيا

«О Посланник Аллаха, ты наша надежда, Ты был добр к нам и не был грубым».

В этих словах есть зов, обращение к Пророку ﷺ после его смерти, также и слова «ты наша надежда». Эти слова Сафии слышали сподвижники, но никто не возразил ее словам.

Выдающийся ученый Ибн Хаджар в двадцать пятой главе своей книге «Аль хайратуль хисан фи манакибаль имам Аби Ханифата Ан-Ну'ман» пишет, что имам аш-Шафии, когда находился в Багдаде делал тавассуль посредством имама Абу-Ханифы, приходил к его могиле, приветствовал его и посредством его просил Аллаха исполнения своих нужд. Достоверно известно также, что имам Ахмад настолько много просил посредством имама аш-Шафии, что его сын удивлялся (и спрашивал: «Кто хоть такой имам аш-Шафии?»). Имам Ахмад же отвечал ему: «Имам аш-Шафии как солнце для людей и исцеление для тела!». Также, когда имаму аш-Шафии стало известно, что марокканцы делают тавассуль посредством имама Малика, он не возразил им. Имам Абуль-Хасан Шазали говорил: «У кого есть нужда к Аллаху, и он хочет ее исполнения, пусть попросит Аллаха посредством имама аль-Газали. Выдающийся ученый Ибн-Хаджар упомянул в своей книге «Ассава'икаль мухрика», что имам аш-Шафии просил посредством семьи Пророка ﷺ следующими словами:

آل النبي ذريعتي وهم إليهم وسيلتي أرجوا بهم أعطى غدا بيد اليمين
صحيفتي

«Семья Пророка мое средство,
Они к Аллаху есть посредство,
Из-за них надеюсь, что мне подадут,
Мне листы с правой стороны¹».

Выдающийся ученый Сайид Тахир бину Мухаммад бину Хашим Ба'лави в своей книге «Маджма'аль ахбаб» описывает биографию выдающегося хадисоведа, автора сборника «Ас-Сунан» Абу-Исы Тирмизи, что он видел во сне Всевышнего и спросил Его о том, что сохранит иман² до самой смерти и Всевышний сказал ему: «Ты прочитай между желательным и обязательным утренними намазами следующий дуа:

اللهم بحرمة الحسن وأخيه وجده وبنيه وأمه وأبيه نَجِّنِي مِنَ الْغَمِّ الَّذِي
أَنَا فِيهِ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ، أَسْأَلُكَ أَنْ تَحْيِيَ قَلْبِي بِنُورِ
مَعْرِفَتِكَ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ.

«О мой Господь, ради Хасана и его брата, его деда и сыновей, матери и отца спаси меня от печали, в которой я, о живой, Управитель, о обладатель величия, я прошу тебя оживи мое сердце светом познания Тебя. О Аллах, о Аллах, о Аллах, о самый

1 В Судный день с правой стороны подают листы праведникам, а грешникам и неверным с левой стороны или сзади.

2 Иман – истинная вера во Всевышнего.

Милостивый». И имам Тирмизи, являющийся авторитетным ученым, за которым следуют, всегда читал этот дуа и побуждал своих друзей на постоянство в его чтении. Да и не только Тирмизи, никто ни из салафов, ни из халафов не отрицал это дело (т.е. тавассуль), пока не появились эти отрицатели всего. В книге «Аль-Азкар» имама ан-Навави приводится, что Пророк ﷺ велел после желательного намаза перед обязательным утренним намазом читать следующий дуа:

اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل ومحمد صلى الله عليه وسلم أجرني
من النار

«О мой Аллах, Господь Джibriла, Михаила, Исрафила и Мухаммада (мир ему и благословение) спаси меня от Ага». Выдающийся ученый Ибну-'Аллан в комментариях к книге «Аль-Азкар» пишет: «В дуа упоминаются только эти четверо, чтобы они были посредством в принятии дуа, ибо Всевышний является Господом не только этих четверых, но и всех творений, ты пойми это, этот тавассуль установлен Шариатом». В комментариях «Хизбаль-Бахр» имам Заррук¹ после упоминания множества праведников говорит: «О мой Аллах, поистине мы обращаемся к Тебе посредством их, воистину они полюбили Тебя. И не любят они Тебя пока Ты не полюбишь их, из-за Твоей любви к ним они дошли до любви к Тебе, восполни же нашу любовь и даруй нам совершенное и всеобъемлющее благополучие до встре-

¹ Ахмад Зарук Аль-Фаси умер в 899г. по хиджре (1493г.).

чи с Тобой». В дуа одного из ариффинов¹ есть следующие слова:

اللهم رب الكعبة وبانيها وفاطمة وأبيها وبعلمها وبنيتها نور بصري وبصيرتي
وسري وسريتي.

«О мой Аллах, Господь Каабы и тех, кто ее построил, Фатимы и ее отца, ее мужа и детей, озари мой взор глаз и сердца, сердце и душу».

Кто прочитает этот дуа при окрашивании глаз сурью тому, Аллах улучшает его зрение. Этот метод является испытанным, как сказал один из ариффинов. Этот дуа является одной из обычных причин, которая не имеет самостоятельного влияния, фактически влияние оказывает Аллах, Единствен Он и нет у Него сотоварища. Так же как Всевышний сделал еду и питье причинами для насыщения и утоления жажды, сами которые не имеют самостоятельного влияния, а оказывающим влияние является Всевышний Аллах, Единствен Он, также как и сделал поклонение Ему причиной счастья в мире вечном и достижения высоких степеней, сделал и тавассуль праведниками возвеличенными Всевышним, причиной исполнения нужд, и это не куфр (неверие) и не ширк (язычество). Кто изучает богопоминания салафов и халафов, их мольбы и вирды², тот находит там множество способов тавассуля, и не было никого, кто возразил им, пока не появились эти отрицатели всего. Если мы станем писать все способы тавассуля, которые дела-

¹ Познавших Аллаха.

² Вирд – то богослужение, которое выполняется стабильно.

ли великие люди нашей уммы, то будет исписано огромное количество листов, в том же, что мы упомянули, есть достаточное для того, кто хотя бы на расстоянии видения стоит от тавфика¹. Поистине я здесь удлинил речь, чтобы ввести ясность для сомневающегося, потому что отрицающие тавассуль нашептывают людям сомнительные вещи, которыми стараются их склонить к своим безосновательным убеждениям. Я надеюсь, что тех, кого хочет уберечь Аллах, эти однозначные доказательства удержат от принятия сомнительного и они (кого уберег Аллах) приведут против тех доказательства. Ты придерживайся пути большинства, наибольшей группы мусульман, иначе ты будешь противостоящим Аллаху и Его Пророку ﷺ и следующим не путем мусульман. Поистине, Всевышний сказал:

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ
 نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا
 (سورة النساء: ١١٥)

СМЫСЛ: «Акто противоречит Посланнику после того, как ему стал ясен истинный путь, Я направлю туда, куда он повернулся и введу его в Ад, и плохое оно пристанище...». (Сура «ан-Нисаъ», аят 115). И Посланник Аллаха ﷺ сказал:

عليكم بالسواد الأعظم فإنها يأكل الذئب من الغنم القاصية

«Вы придерживайтесь пути большинства му-

¹ Тавфик – помощь от Аллаха.

сильман, поистине волк съедает овцу, отделившуюся от стада».

Также он сказал:

من فارق الجماعة قدر شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه

«Кто отделился от пути большинства мусульман на пядь, тот снял со своей шеи оковы Ислама».

Выдающийся ученый Ибн-Джавзи в своей книге «Тальбису иблис» упомянул множество хадисов, остерегающих от отделения от пути большинства мусульман. Среди них есть хадис:

من أراد بحبوة الجنة فليزم الجماعة فإن الشيطان مع الواحد وهو من الإثنين أبعد

«Кто хочет попасть в просторы Рая, пусть придерживается пути большинства мусульман, поистине шайтан бывает с тем, кто один, а от двух он подальше». Также среди них есть и хадис Урджуфы (да будет доволен им Аллах), который сказал, что слышал как Пророк ﷺ говорил:

يد الله على الجماعة والشيطان مع من يخالف الجماعة

«Помощь Аллаха с большинством мусульман, а те, кто им противоречит, с теми шайтан». Также и хадис:

يد الله على الجماعة فإذا شذ الشاذ منهم اختطفته الشياطين كما
يختطف الذئب الشاة من الغنم

«Помощь Аллаха вместе с большинством мусульман, когда отделился от них кто-нибудь, его схватывает шайтан так же, как волк схватывает овцу, отбившуюся от стада».

Также и хадис Муаза бин Джабала (да будет доволен им Аллах), переданный от Пророка ﷺ:

إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ الشاة الشاذة القاصية
والنائية فإياكم والشعاب وعليكم بالجماعة العامة والمسجد.

«В отношении людей шайтан, поистине, поодобен волку, который забирает овцу, отделившуюся от стада. Остерегайтесь разделения и придерживайтесь пути большей части мусульман, придерживайтесь мечетей».

Также он привел и хадис от Абу-Зарра:

اثنان خير من واحد وثلاثة خير من اثنين واربعة خير من ثلاثة فعليكم
بالجماعة فإن الله تعالى لن يجمع أمتي إلا على الهدى

«Двое лучше, чем один, трое лучше, чем двое, четверо лучше, чем трое, так придерживайтесь же пути большинства, поистине, Всевышний не соберет воедино мою общину, кроме как на истине».

Эти же отрицатели тавассуля и посещения

могилы Пророка ﷺ отделились от большей части мусульман, прибегнули к неправильному толкованию большей части аятов Корана. Эти аяты ниспосланы о многобожниках они же применили их в отношении мусульман, которые иной раз совершают тавассуль, посещают могилу Посланника ﷺ. Этим методом они посчитали за неверующих большую часть мусульман, в том числе огромное число выдающихся ученых Ислама, праведников и аскетов, говоря, что они подобны тем многобожникам, которые сказали:

مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ (سورة الزمر: ٣)

Смысл: «Мы им (идолам) поклоняемся только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху» (Сура «аз-Зумар», аят 3). Ты же читатель знаешь, что многобожники были убеждены в божественности идолов, и в том, что они достойны поклонения.

Мусульмане же не приписывают божественность никому, кроме Аллаха, и не считают, что кто-либо достоин поклонения кроме Аллаха. Как же могут эти ваххабиты сравнивать этих мусульман с теми язычниками!? Пречист Аллах, поистине это великая клевета!

Из убеждений этих отрицателей тавассуля является и запрещение просить заступничества у Пророка ﷺ, аргументируя это словами Всевышнего:

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ. (البقرة: ٢٥٥)

СМЫСЛ: «Кто же заступится перед Ним (Аллахом), кроме как с Его позволения...» (Сура «аль-Бакара», аят 255).

وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ. (الأنبياء: ٢٨)

СМЫСЛ: «И не заступятся они кроме как за тех, кем Он доволен...» (Сура «ан-Нисаъ», аят 64).

Прозящий у Пророка ﷺ заступничества не знает есть ли у Пророка ﷺ позволение на заступничество, и не знает, является ли он из тех, кем Аллах доволен, как же можно просить заступничества у него в такой ситуации, - говорят они. Их этот аргумент безоснователен и отвергнут достоверными хадисами, однозначно утверждающими наличие у Пророка ﷺ позволения на заступничество за мусульман. В достоверных хадисах утверждается, что Пророк ﷺ заступится за тех, кто прочитает после азана дуа:

اللهم رب هذه الدعوة التامة ...

«О мой Аллах, Господь этого совершенного призыва ...», за тех, кто благословляет Пророка ﷺ в пятницу, за тех, кто посетил его могилу, и еще есть много деяний, упомянутых в хадисах, при совершении которых мусульманин заслужит заступничество. Если упоминать их все получится не краткий разговор.

Есть также хадисы, которые ясно говорят о заступничестве Пророка ﷺ за грешников из его уммы, как, например, говорится в одном из них:

شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي

«Мое заступничество получают и те моей уммы, которые совершают большие грехи».

А что касается аята:

وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ. (الأنبياء: ٢٨)

Смысл: **«И не заступятся они кроме как за тех, кем Он доволен ...»** (Сура «аль-Анбия», то большинство толкователей Корана говорит, что каждый, кто умер мусульманином бывает из тех, кем доволен Аллах, следовательно, получит заступничество Пророка¹ ﷺ).

Прозящий заступничество у Пророка ﷺ как будто бы просит посредством его у Аллаха сохранить его иман до и при смерти, чтобы стать из числа тех, кто получит шафаат. Этот его смысл ясен для всех, кроме тех, у кого ослеп взор сердца, да убережет Аллах от этого. Аминь!

Из убеждений этих людей, неприемлющих та-вассуль, является запрещение обратиться к мертвому или неодушевленному. Они утверждают, что это является неверием и многобожием. Это их утверждение не имеет под собой достаточную основу. Их ввело в заблуждение мнение, что всякое обращение (по-арабски «нидаъ») является мольбой (по арабски «дуа»), а мольба (согласно хадису) есть поклонение. И на самом деле дуа (согласно хадису) является мозгом поклонения Всевышнему (пото-

¹ Если только не отрицал его получения, ибо в хадис переданном Бухари говорится: «Мое заступничество получают и те из моей уммы, кто совершает большие грехи, а кто будет отрицать заступничество не получит его».

му что в мольбе человек выражает свою нужду в Господе, надеется на него и т.д.). Затем они стали приводить то огромное количество аятов, которые ниспосланы про язычников в отношении проповедующих единобожие, иной раз совершающих обращение упомянутое выше. Такие действия смешивают истину с ложью. Посредством этих действий большое количество истинных мусульман они отнесли к заблудшим. Краткий ответ этому утверждению таков: обращение иной раз называется мольбой, но не называется поклонением. Как например в аяте:

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا. (النور: ٦٣)

СМЫСЛ: «Вы не обращайтесь к Пророку (буквально: не делайте взывание к Пророку), как обращаетесь (взываете) друг к другу...» (Сура «ан-Нур», аят 63). Следовательно, не каждая мольба есть поклонение. Если бы каждое обращение было мольбой, и каждая мольба поклонением, то это касалось бы и живых и мертвых, следовательно, любое обращение было бы запрещено: будь то к живому или мертвому, животному или неодушевленному. И мы знаем, что это не так. Обращение, которое является поклонением, это обращение к Тому, в чьей божественности мы убеждены, или обращение к Тому, кого мы считаем достойным поклонения, Тот, к которому обращены все надежды и смиренность. Человека ввергает в многобожие убеждение в божественности кого-либо помимо Аллаха, или убеждение что кто-либо имеет влияние помимо Аллаха. А что касается только лишь

обращения к тому, кого не считают Богом и не считают оказывающим самостоятельное влияние, не считают также достойным для поклонения - то это не является поклонением, будь то, к чему обратились мертвым, находящимся вдали или неодушевленным.

Призыв к мертвому или неодушевленному содержат многие хадисы, по этой причине их (ваххабитов) высказывание: «всякое взывание есть мольба и всякая мольба есть поклонение» является, в общем, и в частности неправильным. Если бы это высказывание было истиной, взывать как мертвому, так и живому было бы запрещено, ибо они равны в отсутствии фактического влияния. Мусульмане убеждены в божественности только лишь Аллаха и в том, что влияние оказывает только лишь Он.

Если же ваххабиты говорят, что к живому можно взывать потому, что у него есть могущество сделать это, а мертвый же или неодушевленное не имеет такого могущества, то мы ответим: «Из вашего высказывания понимается, что человек сам создает свои деяния, а это ложный путь и неправильное убеждение. Убеждением ахлю-сунны валь джама'а является, что создателем как рабов, так и их деяний является Аллах, а раб может только заработать деяние (касб). Всевышний в Коране говорит:

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ (سورة الصافات, آية ٩٦)

Смысл: «Аллах создал вас и ваши деяния...»
(Сура «ас-Сафат», аят 96).

Также Он говорит:

اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (سورة الرعد، آية ١٦)

Смысл: «**Аллах создатель всего ...**» (Сура «ар-Ра'д», аят 16). Следовательно, никто, ни живой ни мертвый или вообще неодушевленный не создает деяния, не имеет самостоятельного влияния, влияние оказывает лишь Аллах. Единобожие нарушает убеждение, что кто-то помимо Аллаха оказывает влияние, или имеет божественность, или достоин поклонения. А только лишь взывание к кому-либо, не имея упомянутых убеждений, вреда не имеет.

Что же касается хадисов, в которых есть взывание к мертвым или неодушевленным (естественно, с убеждением в божественности только лишь Аллаха, и только Он достоин поклонения и оказывает влияние), так из них является, например упомянутый хадис про слепого, переданный от Усмана бин Хунайфа. В этом хадисе есть взывание «О Мухаммад, я обращаюсь посредством тебя к твоему Господу...». Мы упоминали также, что эту мольбу делали сподвижники и после смерти Пророка ﷺ. Среди хадисов, в которых содержится взывание к мертвому, есть также и хадис Биляла бину Хариса, который мы также привели выше. В этом хадисе есть взывание: «О Посланник Аллаха попроси дождя для своей общины». Среди этих хадисов являются также хадисы о посещении могил, поистине, в большей части из них есть обращение и взывание и мертвым, как например:

السلام عليكم يا أهل القبور ، السلام عليكم أهل الديار

من المؤمنين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون

«Приветствие вам, о обитатели могил, приветствие вам, о обитатели домов из мусульман, и мы, если будет угодно Аллаху, последуем за вами». В этой мольбе есть взывание и обращение к мертвым. Таких хадисов очень много и нет нужды упоминать их. Мы упомянули также, что салафы и халафы и алимы всех четырех мазхабов считают желательным для посещающего встать напротив достойной могилы и сказать: «О Посланник Аллаха, поистине я пришел к тебе прося прощения у Всевышнего за совершенные грехи, и прося у тебя заступничество перед моим Господом». Форма взывания к Пророку ﷺ есть и в ташаххуде¹ читаемом мусульманином в каждом намазе: *«Мир тебе о Пророк, милость Аллаха и его баракят».*

Доподлинно известно также, что Билял бин Харис (да будет доволен им Аллах) зарезал овцу в засушливый год — названный годом пепла, и когда нашел эту овцу очень худой, сказал: «О Мухаммад ﷺ, О Мухаммад ﷺ!». В достоверных хадисах говорится также, что отличительным признаком сподвижников Пророка ﷺ, когда они воевали с лжепророком Мусайлимо Аль-Каззабом было их взывание: «О Мухаммад ﷺ, О Мухаммад ﷺ!».

Кази 'Ияз² в своей книге «Аш-Шифаъ» приводит также, что у Абдуллаха бин Умара (да будет доволен им Аллах) онемела нога и когда ему сказали: «Скажи имя самого любимого тебе человека», он сказал: «О Мухаммад ﷺ!», и онемение его ноги тотчас же прошло. Обращение и взывание Посланника Аллаха ﷺ к неодошевленному упоминается

¹ Ташаххуд — молитва, читаемая в намазе, сидя на коленях, начинающаяся со слов «аттахийяту».

² Кази 'Ияз — выдающийся ученый, маликит, умер в 544 г. (1150г. по григ. календ.)

во многих хадисах. В одном из них говорится, что Посланник Аллаха ﷺ, когда останавливался на какой-либо земле, говорил: «О земля, мой Господь и Твой Господь – Аллах». Это обращение и взывание к земле не куфр и не ширк, потому что нет убеждения в божественности, оказывании влияния и достоянности поклонения никого кроме Аллаха.

Также факихи¹ в разделе «Этика путешествия» упомянули, что если потеряется животное в неизвестной местности, то следует сказать: «О рабы Аллаха удержите его!», а если путник потеряет что-нибудь или ему потребуется помощь пусть скажет: «О рабы Аллаха, помогите мне». Поистине у Всевышнего есть рабы, которых мы не видим. И в доказательство своих слов они приводят хадис, переданный Ибн-Сунни от Абдуллаха бин Мас'уда:

إذا انفلتت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد يا عباد الله احبسو ،

فإن لله عابدا يحييونه

«Когда потеряется животное одного из вас в незнакомой местности пусть крикнет: «О рабы Аллаха, удержите ее!», поистине у Всевышнего есть рабы, которые ему ответят».

В этом хадисе есть взывание и просьба о помощи от рабов Аллаха, которые не видны. В хадисе же переданном Табрани говорится:

إذا أضل أحدكم شيا أو أراد عوناً وهو بارض ليس فيها أنيس فليناد يا

عباد الله أعينوني (وفي رواية أغيثوني فإن لله عابدا لا ترونهم)

¹ Исламский ученый и канонист.

«Если кто-нибудь из вас потеряет что-либо или пожелает помощи и он будет находиться в местности, где нет его друзей, пусть скажет: «О рабы Аллаха помогите мне!», (в другой версии этого хадиса говорится: «помогите мне», поистине у Всевышнего есть рабы, которых вы не видите»). Приводя этот хадис в своей книге «Аль-Хашият 'ала изах» выдающийся ученый Ибн Хаджар говорит, что этот метод испытан и самим передатчиком хадиса.

В хадисе, переданном от Абдуллаха бин Умара, Абу-Давудом и другими говорится, что когда наступала ночь и Посланник Аллаха находился в пути, он говорил:

يا أرض ربّي وربك الله ، أعوذ بالله من شرّك وشر ما فيك وشر ما خلق فيك وشر ما يدب عليك ، أعوذ بالله من أسد وأسود ومن الحية والعقرب ومن شر ساكن البلد ووالد وما ولد

«О Земля, твой Господь и мой Господь Аллах, я прошу у Аллаха защиты от твоего зла, и того зла, что в тебе, и того зла, что создано в тебе, и зла того, что ступает по тебе. Я прошу у Аллаха защиту от льва и черноты, от змеи и скорпиона, и зла того, кто проживает в городе, и зла того, кто родил и того, кто рожден». Факихи упомянули, что желательно путнику прочесть этот дуа при наступлении ночи. И в этом дуа есть взывание и обращение к неодушевленному.

В хадисе, переданном Тирмизи от Абдуллаха бин Умара и Дарими от Талхата бин Убайдуллы, го-

ворится, что Посланник Аллаха ﷺ, когда видел новую луну говорил ей: *«Твой Господь и мой Господь – Аллах»*. В этом хадисе тоже Посланник Аллаха ﷺ обращается к неодушевленному.

В достоверных хадисах передано также, что когда скончался Посланник Аллаха ﷺ и эта весть дошла до Абу-Бакра (да будет доволен им Аллах) он вошел к Пророку ﷺ обнажил его лицо, припал к нему, поцеловал его, заплакал и сказал: *«Да будут выкупом за тебя мои родители, о Посланник Аллаха, как же ты прекрасен живым и мертвым! Помяни нас, О Мухаммад, перед своим Господом, и да будем мы в твоих мыслях»*. В другой версии говорится, что поцеловал в лоб и сказал: *«О Пророк ﷺ»*, затем поцеловал лоб во второй раз и сказал: *«О чистый»*, затем поцеловал его и в третий раз и сказал: *«О друг»*. И в этом хадисе есть взывание и обращение к Пророку ﷺ после его смерти.

Когда же со слов Абу-Бакра (да будет доволен им Аллах) стало ясно Умару, что Пророк ﷺ скончался, он заплакал и сказал: *«Да будут твоим выкупом мой отец и моя мать о Посланник Аллаха ﷺ! Поистине, ствол (финиковой пальмы), на котором ты делал проповедь и который ты оставил, сделав себе минбар¹, когда увеличилось количество людей, стал испускать стоны из-за того, что разлучился с тобой, пока ты не поставил на него руку, чтобы он успокоился. Твоя умма же более достойна издавать стоны по тебе. Да будут выкупом за тебя мой отец и моя мать О Посланник Аллаха, твое достоинство перед Всевышним дошло до того уровня, что Он сделал повиновение тебе повиновением Ему и сказал Он:*

¹ Минбар – возвышенное место в мечети, на подобии кафедры.

مَنْ أَطَاعَ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ

Смысл: «Кто повинуется Посланнику ﷺ, тот поистине повинуется Аллаху». Да будут твоим выкупом мой отец и моя мать о Посланник Аллаха, твое достоинство перед Аллахом достигло той степени, что тебе послал Он последним из пророков, а помянул тебя впереди них и сказал:

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى
(الأحزاب ٧) .

Смысл: «И в то время, когда Я взял у пророков обет, и от тебя и от Нуха, Ибрахима, Мусы и Исы...» (Сура «аль-Ахзаб», аят 7). Да будут выкупом за тебя мои родители, о Посланник Аллаха ﷺ, твое достоинство перед Аллахом дошло до того, что обитатели Ада, когда будут получать наказание между его слоями будут сожалеть о том, что не подчинились тебе, будут говорить: «Повиновались бы мы Аллаху и Посланнику ﷺ». Да будут твоим выкупом мой отец и моя мать О Посланник Аллаха ﷺ, за твою недолгую жизнь за тобой последовало столько людей, сколько не последовало за Нухом за долгие годы и его длинную жизнь». Ты обрати внимание на эти слова произнесенные Умаром (да будет доволен им Аллах), не раз там повторяется звание к Пророку (мир ему и благословение) после его смерти.

Эту историю передали большое число имамов по хадисам, её упомянул также Кази 'Ияз в своей

книге «Аш-Шифа», Касталяни в «Аль-Мавахиб», Газали в «Ихьяъ», Ибн-аль-Хадж в «Мадхаль». Следовательно, это доказательство, как и много других отвергает слово запрещающих взывать вообще, говоря, что всякое взывание есть мольба, а всякая мольба есть поклонение.

Бухари передал от Анаса (да будет доволен им Аллах), что Фатима (да будет доволен ею Аллах), дочь Посланника Аллаха ﷺ, сказала, когда скончался Пророк ﷺ: «О мой отец, ответил Господу когда Он позвал (т.е. ответил на призыв с этого мира в мир вечный), о мой отец, Рай Фирдавс твое пристанище, о мой отец, мы оплакиваем тебя Джибрилю»¹. В этом хадисе также взывают к Посланнику Всевышнего после его смерти.

Его разными словами оплакивала также его тетя Сафийя в начале своей касыды, посвященной Пророку ﷺ, она сказала:

الا يا رسول الله أنت رجائنا وكنت بنا برا ولم تك جافيا

«О Посланник Аллаха, ты наша надежда, ты хорошо относился к нам, и не был грубым по отношению к нам».

В этих двух строках также взывают к Пророку ﷺ после его смерти. Эти слова слышали сподвижники Пророка ﷺ, но никто не возразил им.

Передано, что взывание к мертвому является талкином² покойному, упомянутый многими из факихов, в котором они опираются на хадис, пере-

¹ т. е. мы выражаем соболезнование ангелу Джибрилю, потому что Джibriль был его товарищем.

² Наставление читаемое мертвому после его похорон.

данный Табрани от Абу-Умамы (да будет доволен им Аллах), подтверждением ему являются и множество других доказательств. Форма этого талкина следующая: после похорон мертвого, подходят к его могиле и говорят: «О раб Аллаха, сын рабыни Аллаха, вспомни тот договор, на котором ты вышел с этого мира: свидетельство, что нет ничего и никого достойного поклонения кроме Аллаха, Единствен Он и нет у Него сотоварища, и что Мухаммад Его раб и посланник, и что Рай — истина, Ад — истина, Час — наступит, нет в нем сомнения, и что Аллах воскресит тех, кто в могилах. Ты скажи: «Я доволен Аллахом как Господом, Исламом, как религией, Мухаммадом ﷺ, как пророком, Каабой как киблой¹, мусульманами, как братьями. Мой Господь — Аллах, нет ничего достойного поклонения, кроме Него, Господь великого Арша». В талкине также есть обращение и взывание к мертвому. Как же они запрещают взывать вообще?!

Из взываний к мертвому является также взывание Пророка ﷺ к кафирам курайшитов, брошенным в колодец, о чем повествуется в известном хадисе, переданном Бухари, и авторами сборников «Сунан»². Они передают, что Пророк ﷺ стал взывать к ним, называя их имена и имена их отцов: «Обрадовало ли бы вас, если вы при жизни повиновались Аллаху и Его Посланнику? Поистине, то, что нам обещал наш Господь, мы нашли истиной, нашли ли вы обещание вашего Господа истиной?»

Что же касается того, что передано от выдающихся имамов, знаменитых ученых и великих

1 Кибла — место куда поворачиваются при совершении намаза.

2 Авторы книг по хадисам, которые называются «Сунан» (хадисы): Тирмизи, Ибн-Маджа, Абу-Давуд, Насаи и т.д.

авлия¹, то ни от одного из них не исходил запрет вызывания. То, что передано от них о дозволенности вызывания и обращения настолько много, что понадобиться не одна жизнь, и пройдет не одно поколение, чтобы собрать его... Как же можно приступить к обзыванию кафирами тех мусульман, которые совершают деяния, дозволенность которых доказана ясными доказательствами?! В достоверном хадисе передано:

من قال لأخيه المسلم يا كافر فقد باء بها أحدهما إن كان كما قال ، وإلا رجعت إليه

«Если кто-либо скажет своему брату мусульманину: «О кафир», то один из них станет кафиром. Если тот, кого он назвал кафиром, не является таковым, то сказавший сам становится им».

Мусульманские ученые говорят: оставить в живых тысячу неверующих лучше, чем пролитие крови одного мусульманина. Следовательно, мусульманин обязан быть осторожным в этом, и не считать никого из тех, кто поворачивается к Каабе кафирами, если нет ясного доказательства в нарушении веры.

Я видел книгу шейха Мухаммада бин Сулайман аль-Курди Аль-Мадани² «Хаваши 'аля мухтасар би-афзал» о фикхе шафиитского мазхаба. Он в своей книге обращается к Мухаммаду бин Абдульваххабу, когда он стал призывать людей к своему воззрению (ибн Абдальваххаб был учеником шейха Мухаммада бин Сулаймана и учился у него в пре-

1 Авлия – любимцы Аллаха

2 Мухаммад бин Сулайман, ученый шафит ум. 1193 г. (1870 г. по григ. кал.)

светлой Медине). «О сын Абдальваххаба, мир тем, кто последовал за истиной, я тебе советую: во имя Аллаха, удерживай свой язык от мусульман. Если ты услышишь человека, который убежден, что влияние помимо Аллаха оказывает тот, у кого он просит помощи, объясни ему истину, и приведи ему доказательства того, что влияние оказывает только лишь Аллах. Если тот станет и тогда опираться, то считай его, и только лишь его - кафиром.

Ты не имеешь право считать неверующими большую часть мусульман, когда ты от них отделился. Отнести к неверию того, кто отделился от пути большинства мусульман будет правильнее, ибо он отделился от пути мусульман, и Всевышний сказал:

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ
 نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا
 (سورة النساء: ١١٥)

وإِذَا يَأْكُلُ الذَّنْبُ مِنَ الْغَنَمِ الْقَاصِيَةَ (سورة النساء: ٦٤)

Смысл: «А кто противоречит Посланнику после того, как ему стал ясен истинный путь, Я направлю туда, куда он повернулся и введу в Ад, и плохое оно пристанище». И «поистине волк съедает овцу, отбившуюся от стада ...» (Сура «ан-Нисаъ», аят 64).

Одним словом, эти люди, запрещающие совершения зиярата и тавассуля, перешли все границы, и начали считать большую часть мусульманской уммы неверующими, посчитали дозволенным проливать их кровь, отбирать у них имущество. Боль-

шую часть мусульманской уммы они посчитали подобной язычникам времени Пророка ﷺ, говоря, что из-за тавассуля посредством Пророка ﷺ или других пророков, авлия, праведников они попали в куфр. Также что они попали в неверие из-за посещения его ﷺ могилы, взывания к нему: «О Посланник Аллаха ﷺ, мы просим у тебя заступничества». И те аяты, которые ниспосланы про язычников, они стали относить к мусульманам. Например аят:

فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا (الجن : ١٨)

Смысл: «**Так не поклоняйтесь никому наряду с Аллахом ...**» (Сура «аль-Джинн», аят 18). Также аяты:

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُو مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ . وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ . (الأحقاف : ٥-٦)

Смысл: «**И кто же является более заблудшим, чем те, которые поклоняются помимо Аллаха тем, которые не ответят им до Судного дня, и которые не ведают об их поклонении. А когда они будут собраны (в Судный день), они станут врагами им (идолам) и будут отрицать свое поклонение...**» (Сура «аль-Ахкаф», аят 5 – 6).

Также аят:

فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ .
(الشعراء : ٢١٣)

СМЫСЛ: «Так не поклоняйся ты наряду с Аллахом другому божеству, иначе ты будешь из тех, кто получит наказание...» (сура «аш-Шу'араъ», аят 213).

Также аят:

لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ . (الرعد : ١٤)

СМЫСЛ: «К Нему (Аллаху) призывает призыв истины, а те, которым они поклоняются помимо Него не отвечают им ничем, (они получают ответ) разве что так, как (получает) простирающий свои руки к воде, чтобы она дошла до его рта, но она не доходит до него. Воистину, мольба неверующих только напрасна ...» (Сура «ар-Ра'д», аят 14).

Также аяты:

وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ . إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ . (فاطر : ١٣ - ١٤)

СМЫСЛ: «И те, которым вы поклоняетесь помимо Него не владеют даже кожурой косточки финика. Если вы воззовете к ним они не услышат, а если и услышат не ответят вам, и в Судный день они будут отречься от вашего язычества. Не

расскажет тебе никто так, как Знающий...» (Сура «Фатыр», аят 13 – 14).

Также слова Всевышнего:

قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا
تَحْوِيلًا . أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ
وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا (الإسراء :

(07 – 06

СМЫСЛ: «Скажи: «Взывайте к тем, кого вы считаете за богов помимо Него, (к ангелам, пророку Исе, пророку 'Узайру) они не подвластны отвратить от вас беду или отвести. Те, к которым они вызывают, сами ищут пути приближения к своему Господу, ища тот, который наиболее близок. И надеются они на милость Его и страшатся Его наказания. Воистину, наказания твоего Господа надлежит остерегаться...» (Сура «аль-Исра'ъ», аят 56 – 57).

Подобных аятов в Коране много. Слова «яду-а», «ад'уна», которые имеются в этих аятах они толкуют как «взывать», затем эти аяты начали относить к проповедующим единобожие — мусульманам. «Кто попросит помощи у нашего Пророка ﷺ или остальных пророков, авлия или праведников, кто воззовет к ним, или попросит у них заступничества, то является одним из тех язычников, упомянутых в этих аятах», - говорят они. И что они подобны тем язычникам, которые говорили:

مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ (الزمر : ٣)

Смысл: **«Мы им поклоняемся только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху...»** (Сура «аз-Зумар», аят 3).

«Ибо, — говорят они, — язычники тоже не считали, что идолы имеют влияние, или что они что-то создают, они были убеждены, что все создал Аллах, ибо Аллах в Коране говорит:

وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ

(الزخرف : ٨٧)

Смысл: **«Если ты спросишь их (идолов), кто их создал, они ответят: «Аллах!» Как же они отворачиваются от поклонения Ему?!»** (Сура «аз-Зухруф», аят 87). Также:

وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ .

(الزخرف : ٩)

Смысл: **«Если ты спросишь их: «Кто создал небеса и землю? Они ответят: «Их создал Великий и Знающий...»** (Сура «аз-Зухруф», аят 9).

И Всевышний посчитал их неверными и язычниками, - продолжают они, - лишь из-за их слов: *«Чтобы они приблизили нас к Аллаху».*

И еще они говорят, что единобожие (тавхид),

делится на две части — признание единственным Господом (тавхид рубубия), это то, что признавали и язычники, и — признание единственным Богом (тавхид улюхия) — это то, что признают только приверженцы единобожия и оно вводит в Ислам, а только лишь признание Аллаха единственным Господом — недостаточно.

Эта вся их речь безосновательна. Потому что слова «ду'а», «яд'уна», которые приведены в тех аятах имеют смысл «поклоняться». Они же ввели людей в путаницу, толкуя эти слова как «взывать». Ты к тому же, мой дорогой читатель, прояснил, что ложно их утверждение, что каждое взывание есть дуа, и каждый дуа есть поклонение.

А то, что они разделили тавхид на тавхид рубубийя и улухийя также не имеет основу, потому что тавхид рубубийя (признание Аллаха единственным Господом) и тавхид улухийя (признание Аллаха единственным Богом) это одно и то же.

Обрати внимание на слова Всевышнего:

أَلَسْتَ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ (الأعراف : ١٧٢)

Смысл: «**Не являюсь ли я вашим Господом?**» **Они (души) ответили: «Являешься...»** (Сура «аль-А'раф», аят 172). Всевышний не спросил: «вашим Богом» и удовлетворился тем, что они признают Его единственным Господом. Общеизвестно, если кто-то признает кого-то Господом, значит, считает его и богом, ибо не бывает господа, который не является богом. В достоверном хадисе говорится также, что в могиле два ангела берут допрос у человека и спрашивают у него: «Кто есть твой Господь?»

И не спрашивают они: «Кто есть твой Бог?»

Удивительно, когда приходит мусульманин к этим ваххабитам и говорит: «Я свидетельствую, что нет ничего и никого достойного поклонения кроме Аллаха, и еще я свидетельствую, что Мухаммад Посланник Аллаха ﷺ», они говорят ему: «Ты не знаешь единобожие, твое единобожие — это рубубийя — ты считаешь Аллаха единственным Господом, но не считаешь его единственным Богом». И считают дозволенным его убивать, отбирать его имущество, вводя в путаницу определенными словами, не имеющими под собой основу. Как же может быть единобожие убеждением неверующего?

Если бы у неверующего было единобожие, то оно вывело бы его из Ада на том свете, ибо в Аду не останется никто из проповедовавших единобожие. Слышали ли вы, уважаемые мусульмане из жизнеописания или хадисов Пророка ﷺ, когда к нему приходили невежественные арабы, чтобы перед ним принять Ислам, что он пояснял им о тавхиде рубубийя и тавхиде улюхийя, говорил им, что только тавхид улюхийя вводит в Ислам?! Или же Пророк ﷺ довольствовался их свидетельством веры — шахадой, явным смыслом их слов, и принимая их веру. Что же эти люди надумывают, и что за ложь они приписывают Аллаху и Его посланнику?! Кто считает, что Господь один, значит, он считает, что Бог один, а кто приписывает сотоварища Господу, тот приписывает сотоварища Богу, и нет у мусульман кроме Господа другого Бога. И когда они говорят: «Нет никого и ничего достойного для поклонения кроме Аллаха», они бывают убеждены, что Он (т.е. Аллах) их Господь, и отрицают божествен-

ность остальных, как и господство. Мусульмане считают Аллаха единственным в Своей сущности, качествах и деяниях.

Деянием, которое ввело язычников в многобожие и неверие является не слова:

مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ . (الزمر : ٣)

Смысл: «Мы им поклоняемся только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху...» (Сура «аз-Зумар», аят 3), как утверждают ваххабиты, а их ввело в многобожие и неверие их убеждение, что иной помимо Аллаха достоин поклонения, даже если они верили, что Создатель всего и оказывающий действительное влияние это Аллах.

В начале язычники были убеждены в божественности не Аллаха, а идолов, и в то, что они достойны поклонения, им были приведены доказательства, что «не подвластны они ни отвести беду, ни принести пользу», и «не создают они, а сами созданы»

لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ (النحل : ٢٠)

Они сказали (смысл): «Мы поклоняемся им только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху» (Сура «ан-Нахль», аят 20).

Следовательно, их ввело в многобожие их убеждение в божественности кого-то помимо Аллаха, и что кто-то помимо Него достоин поклонения. Убеждение в божественности Аллаха и что Он оказывает фактическое влияние не помогает в том случае, когда есть убежденность в божественности

кого-либо помимо Него, и что тот достоин поклонения.

Мусульмане же, хвала Аллаху, чисты от этого, ибо они убеждены, что никто и ничто не имеет божественность и не достоин поклонения, кроме Аллаха. Это и есть различие между двумя ситуациями. Эти же невежды, считающие неверующими мусульман, не ведают об этом различии, и поэтому неосмотрительно выбрали себе путь, сказав, что тавхид делится на рубубийя и улюхийя. И использовали этот путь, чтобы посчитать неверующими мусульман. Ты же поразмысли над теми аятами и хадисами, которые мы привели выше, и тебе станет ясной истина, ин шаАллах, и ты поймешь, что то, чего придерживается большая часть мусульман, это та истина, от которой не отвертеться.

Из убеждений этих атеистов, считающих мусульман неверующими является также, что стремление к праведникам, убежденность в их высоких степенях перед Аллахом, искание баракьята посредством их является большим язычеством, что тоже не имеет под собой основу. Поистине, Посланник Аллаха ﷺ велел своим сподвижникам Умару и Али бин Абу-Талиб, чтобы они направились к Увайсу аль-Карани, и попросили его сделать дуа и просить для них прощения у Аллаха, как это передано в сборнике «Сахих» Муслима.

А что касается поиска баракьята посредством того, что связано с праведниками, то сподвижники, да будет доволен ими Аллах, соперничали друг с другом, стараясь получить воду, которой совершил омовение Пророк (мир ему и благословение). Когда Пророк ﷺ плевал, они брали его плевков и мазали на себя. Сподвижники соперничали друг с другом,

стараясь получить волосы Пророка ﷺ, когда он побрил голову, и его волосы разделили между собой, и использовали их для получения баракята. Когда Пророк ﷺ сделал кровопускание Абдуллах бину Зубайр выпил его кровь. Умму-Айман выпила мочу Пророка ﷺ и Пророк ﷺ сказал ей: «На здоровье, о Умм Айман». Это все указывается в достоверных хадисах и не отрицает его никто, кроме невежды или упорствующего. В достоверном хадисе передано даже, что Посланник Аллаха пришел на место, где Аббас поил людей водой, чтобы выпить оттуда воду. И когда Аббас повелел своему сыну Абдуллаху, чтобы он принес из дома воду и сказал: «О Посланник Аллаха ﷺ, к этой воде притрагивались руками, мы принесем тебе воду из дома», Пророк ﷺ ответил: «Нет, я хочу баракят мусульман и то, к чему они притрагивались». Когда даже сам Пророк ﷺ говорит так, каково твое мнение про остальных?! У каждого мусульманина есть свой нур и баракят! И мы убеждены, что фактически на все влияет только Аллах, и в искании баракята праведников, посредством вещей, связанных с ним, нет ничего из язычества или запретности. Эти люди же вводят людей в путаницу для того, чтобы добиться своих целей, и «Нет мощи оставить плохое и силы придерживаться хорошего, кроме как от Великого и Всевышнего Аллаха».

Они считают приверженцами единобожия только тех, кто следует за ними в их речах, и придерживающихся единобожия по их утверждению меньше малого.

Мухаммад бин Абдульваххаб¹, который ввел это новшество, делал проповедь в пятницу в ме-

¹ Ибн Абдальваххаб - основатель ваххаизма, ум. 1206 г. (1791 г. по григ. к.)

чети Дар'а, и в своей каждой проповеди говорил: «Кто делает тавассуль посредством Пророка ﷺ, тот впадает в куфр». Его же брат Сулайман бин Абдульваххаб был из исламских ученых, и выражал ему крайнее непризнание во всем, что он делал или говорил, не последовал ни за малейшим из его нововведений. В один из дней он спросил его: «Сколько у Ислама основ, о Мухаммад бин Абдальваххаб?» Тот ответил, что пять. «Ты же считаешь, что их шесть, и шестой основой ты сделал: кто не последовал за тобой, тот не мусульманин», - сказал ему Сулайман.

Другой человек спросил его в один день: «В каждую ночь месяца рамазан, сколько своих рабов Аллах освобождает от Ада?» Тот ответил: «В каждую ночь освобождает сто тысяч мусульман, а в последний день освобождает столько, сколько было освобождено за весь месяц». Тот человек продолжил: «Количество твоих последователей меньше этого количества более чем в сто раз, кто же это за мусульмане, кого освобождает Аллах, если количество мусульман ограничено только твоими последователями». Замолчал неверный, не зная, что на это ответить.

Когда спор, который был между Сулайманом и его братом основателем ваххабизма, сильно растянулся, Сулайман стал остерегаться, что его брат велит своим сподручным убить его, и уехал в пресветлую Медину, и составил книгу, опровергающую воззрения ваххабитов, и отправил ее к брату, но и это его не остановило.

Многие ученые из ханбалитов, да и не только, составили книги, опровергающие домыслы ваххабитов и отправили их к Ибн Абдульваххабу, но и

это не принесло ему пользы.

Один из мусульман, который являлся главой довольно-таки большого племени, и по этой причине которого не мог убить Ибн Абдульваххаб, сказал ему: «Если тебе скажет правдивый и набожный человек, которого ты хорошо знаешь, что большое количество людей хотят напасть на тебя и находятся за такой-то горой, и ты отправишь туда тысячу конных, чтобы посмотрели, что это за люди. И если эти люди вернутся, не обнаружив там никого, и не найдя там даже каких-либо следов пребывания там людей, ты поверишь им или поверишь одному набожному человеку?» Ибн Абдульваххаб ответил: «Я поверю тысяче конных». Мусульманин продолжил: «Все мусульмане, их все ученые — живые и мертвые в один голос обвиняют тебя во лжи и говорят, что твои слова не имеют под собой основу, и мы поверим им нежели тебе». Без слов остался ваххабит...

Однажды спросил его также другой мусульманин: «Эта религия, с которой ты пришел, она имеет неразрывную связь (посредством ученых алимов, передающих эту религию) с Пророком ﷺ или нет?» Он ответил: «Все люди последних шестисот лет, вплоть до моих учителей являются язычниками». Тот человек продолжил: «Значит ты не имеешь неразрывной цепочки с Пророком ﷺ, так от кого же ты ее взял?» Ибн Абдульваххаб ответил: «На меня снизошло наитие (вахъйу илхам) от Аллаха». «Так, как и ты, всякий может оспаривать это» - сказал ему мусульманин и продолжил: «Поистине, тавассуль является желательным действием, согласно единому мнению ахлю-ссунны валь-джамаа». Даже Ибн Таймия привел два способа его совершения и не

сказал, что совершивший тавассуль впадает в куфр. Все, вплоть даже до рафидитов¹, хариджитов и всех сторонников нововведений говорят желательности тавассуля, следовательно, у тебя нет ни малейшего повода считать неверующими, совершающих его.

Ибн Абдульваххаб ответил: «Поистине, Умар попросил дождя у Аллаха посредством Аббаса и не попросил посредством Пророка ﷺ». (Ибн Абдульваххаб хочет сказать, что Умар попросил посредством Аббаса поэтому, что он был жив, а Пророк ﷺ был мертв, и поэтому Умар не попросил посредством его). Тот мусульманин сказал: «Это доказательство говорит против тебя, потому что Умар попросил посредством Аббаса для того, чтобы пояснить людям, что можно просить у Аллаха не только посредством нашего Пророка ﷺ. Как ты можешь приводить в доказательство то, что Умар не попросил посредством Пророка ﷺ вне времени его жизни, когда Умар является тем человеком, который передал хадис Пророка ﷺ о том, как пророк Адам просил посредством нашего Пророка ﷺ еще до его создания?! Желательность тавассуля посредством Пророка ﷺ была известна и Умару и остальным. Умар же (да будет доволен им Аллах!) хотел пояснить и показать людям дозволенность тавассуля посредством не только Пророка (мир ему и благословение)»... Услышав этот ответ, Ибн Абдульваххаб запнулся, заткнулся и растерялся, но остался при своей духовной слепоте и мерзких деяниях.

Из его мерзких деяний является и то, что когда он запретил людям посещать могилу Пророка ﷺ, одна группа людей вышла из Ихса' и посетила его могилу. Это донесли до Ибн Абдульваххаб а, и ког-

¹ Рафидиты – течение из шиитов, придерживающиеся самых крайних взглядов.

да эти люди возвращались, они проходили мимо Дар'а, (где находился Ибн Абдульваххаб), он велел задержать их и обрить их бороды, затем от Дар'а до Ихса', их повели, посадив на лошадей задом наперед.

Один раз он услышал, что группа мусульман из далеких стран, которая не последовала за ним, собираются совершить хадж и посетить могилу Пророка ﷺ. Когда они проходили через Дар'у, некоторые из этих мусульман услышали, как Ибн Абдульваххаб говорил своим последователям: «Освободите путь этим язычникам, пусть идут себе в Медину, а мусульмане (он имеет в виду своих последователей) пусть останутся с нами». Он запрещал читать салават Пророку ﷺ, и ему было невыносимо слышать его. Он запрещал читать салават в ночь на пятницу, читать его вслух на минаретах, наказывал тех, кто совершал это. Был случай, что по его велению убили праведного муэдзина с приятным голосом, который был слепым, за то, что он после азана прочитал вслух салават Пророку ﷺ хотя Ибн Абдульваххаб запретил ему это. После убийства этого муэдзина он сказал: «Проститутка, работающая в публичном доме, получает меньше греха, чем тот, кто читает салават Пророку ﷺ, находясь на минарете». Он ввел своих последователей в заблуждение, убеждая их, что такие действия необходимы для сохранения единобожия. Насколько же отвратительны его слова и мерзки его поступки!

Он сжигал книги «Далаиль аль-хайрат» и другие книги салаватов Пророку ﷺ, прикрываясь словами, что это есть нововведение, а он ревнитель единобожия.

Он воспрещал своим последователям загля-

дывать в книги фикха (юриспруденции), тафсира (толкование Корана), хадисов и сжег большое количество из таких книг. Он разрешал по своему разумению толковать Коран всем своим последователям, вплоть до последнего сброда. И каждый из них старался на этом пути, даже если не знал Коран или что-либо из него. Были случаи, когда не знающие ничего из Корана говорили тем, кто знает чтобы те прочитали им, и когда они читали эти, не знающие ничего из Корана, толковали его, естественно согласно своему разумению.

Ибн Абдульваххаб велел им, чтобы выносили решения и следовали тому, что они понимают из Корана, такое понимание он считал более важным и предпочтительным, чем изучение наук и разъяснения алимов.

В большинстве случаев, решения имамов четырех мазхабов считал неважными и несерьезными. Иной раз прикрывался и говорил, что имамы мазхабов на истинном пути, но алимов из последователей этих имамов, которые делали некоторые уточнения по тем или иным вопросам, порочил, говорил, что они и сами заблудшие и других вводят в заблуждение. Другой раз говорил: «Шариат один, а эти создали тут мазхабы, мы будем придерживаться только того, что говорит Коран и сунна Пророка ﷺ и не будем следовать за мнением египтянина, сирийца или индийца»¹. (Под словами: «египтянина, сирийца или индийца» он имеет в виду выдающих-

¹ Говоря эти слова, Ибн Абдульваххаб кривит душой, ибо разногласия были еще во времена Пророка ﷺ и они основаны на том, что не все в Коране и изречениях Пророка ﷺ однозначно, и эта неоднозначность не случайна, а сам Аллах нам дал право на определенную разность мнений в этом вопросе. Всевышний и Его Пророк ﷺ были способны сказать про всякую вещь однозначно если бы хотели. Пророк ﷺ говорит: «и не сказал про определенные вещи, не потому что забыл, а из-за милости к вам», и в Коране говорится: «И не является твой Господь забывчивым».

ся ученых ханбалитского и остальных мазхабов, в основном тех, кто составил книги против его измышлений).

Мерилом истинности для него был его каприз, если ему что-то нравилось это было истиной, даже если это шло вразрез с тем, что говорит Коран, хадисы, единогласие мусульманской уммы, аналогично мерилom неправильности было его неприятие. Если ему что-то не нравилось, это было неправильным, насколько было ясно не говорилось в Шариате о его истинности.

Он старался различными словами приуменьшить достоинство Пророка ﷺ, утверждая, что его целью является сохранение единобожия, из таких его действий являются его слова, что Пророк ﷺ является гонцом, наподобие гонца, посылаемого от одного племени к другому¹. Из подобных фактов является и то, что он говорил: «Я рассмотрел историю Худайбийи и нашел там столько-то лжи» - и т. п. Бывали случаи, когда его последователи в его присутствии говорили слова, схожие с этими, иной раз еще мерзче, а на его лице, когда он слышал это, отражалось довольство. Был даже случай, когда один из его последователей говорил: «Эта моя трость лучше, чем Мухаммад, потому что ее можно использовать для убийства змеи, а Мухаммад умер и от него уже нет пользы, он всего лишь был гонцом, которого уже не стало». Один из тех, кто составил книгу в отпор Ибн Абдульваххабу, приведя эти слова глупца сказал, что такие слова вводят му-

¹ Этими словами он хочет сказать, что Пророк ﷺ как и гонец, который может только лишь доставить послание, а дальше как будто бы от него ничего не зависит, как будто он и не является избранным Всевышним из всех людей, не достоин уважения после смерти, не является заступником и т. д.

сульман в неверие, согласно мнению алимов всех четырех мазхабов, то есть, по мнению всех мусульман.

Ибн Абдульваххаб до оснований нововведения изучал науку в Медине, иной раз ходил в Мекку, а предки его являются из племени бану-тамим. Он ходил ко многим ученым, в том числе и к Мухаммаду бин Сулайману аль-Курди¹ и шейху Муххамату Хаят Санади². Эти оба шейха предвидели (фирасат³) в нем неверие и заблуждение. Они не раз говорили: «Этот и сам впадет в заблуждение, посредством его будут впадать в заблуждение и другие несчастные, которых Всевышний отдалил от своей милости». Их предсказание на счет него не оказалось ошибочным.

Его отец Абдульваххаб был из праведных ученых и тоже предвидел в своем сыне неверие, он очень сильно его порицал и предостерегал людей от следования за ним.

Брат Ибн Абдульваххаб а Сулайман тоже отрицал его нововведения, заблуждения и отклонившиеся от истины убеждения. Мы выше излагали, что он составил книгу в опровержение ему.

Мухаммад бин Абдульваххаб родился в 1111 году по хиджре, прожил долгую жизнь - 92 года и умер в 1206 году. Когда он захотел распространить то нововведение и заблуждение, которое в его глазах приукрасил шайтан, он переехал из Медины в сторону востока и стал призывать людей к «единобожию» и к «отказу от язычества»,

1 Мухаммад бин Сулайман аль-Курди, выдающийся ученый шафиит. Ум. в 1194 г. (по 1780 гр. кал.)

2 Мухаммад Хаят Санади, ученый ханафит. Ум. 1163 г. (1749 по григ. кал.)

3 Фирасат – особое и скрытое знание, даваемое Всевышним только определенным Своим рабам.

«объяснять» людям, что все мусульмане находятся в заблуждении и язычестве, потихоньку толкая им свое вероучение. И последовали за ним невежественные массы и неграмотные бедуины. Его убеждения стали расплзаться на востоке в 1143 году по хиджре, а известным он стал после пятидесятих этого же столетия в местечке Неджд. За ним последовал и стал ему помогать эмир Дар'и Мухаммад бин Сауд, сделав нововведение ваххабитов средством для расширения своих владений. Мухаммад бин Сауд заставил жителей Дар'и последовать за Ибн Абдульваххаб ом, за жителями Дар'и потянулись жители близлежащих поселений, затем род за родом, племя за племенем и укрепились его позиции. Его стала опасаться вся пустыня. Ибн Абдульваххаб говорил: «Я вас призываю прийти к единобожию, оставив многобожие», жителям пустыни, находящимся в крайнем невежестве и почти ничего не смыслящих в вопросах Ислама, нравились его слова. Он говорил: «Я призываю вас к истинной религии, ибо все, кто находится под семью слоями небес являются язычниками, а тому, кто убьет язычника положен Рай». Эти слова успокаивали этих неграмотных и невежественных людей, и Ибн Абдульваххаб среди этих людей чувствовал себя, как пророк среди своей общины. Все, что он говорил, они выполняли беспрекословно, все совершалось только с его ведома, ему оказывали крайнее почтение. Когда его последователи убивали человека, не последовавшего за ним, они забирали его имущество и делили между собой, а одну пятую часть этого имущества отдавали Мухаммаду бин Сауду. Последователи шли за Ибн Абдульваххабом, куда бы он ни шел, выполня-

ли его любой каприз, а эмир Мухаммад бин Сауд претворял в жизнь все его веления, тем самым расширяя место своего влияния.

До того, как основательно расширится и распространится их нечисть, они хотели совершить хадж в государстве Мас'уда бин Са'ида бин Са'да бин Зайда (он был эмиром Мекки с 1146 г. по хиджре до своей смерти в 1165 г. по х.) и послали к нему делегацию, прося у него разрешение на совершение хаджа с условием, что за это они будут выплачивать каждый год определенную сумму. Их основной целью было распространение своего вероубеждения среди жителей Мекки и Медины, внедрение среди них своей ереси. После получения разрешения ваххабиты отправили в хадж тридцать человек из числа своих «алимов», будучи убежденными, что они поменяют вероубеждение жителей Мекки и Медины, и сумеют внедрить свою ересь. Мекканцы и жители Медины слышали о появлении ваххабизма в Неджде, и о том, что они поменяли убеждения жителей пустыни, но не знали, что оно представляет из себя на самом деле. Когда «алимы» ваххабитов дошли до Мекки, наместник Мекки Мас'уд повелел ученым Мекки подискутировать с учеными ваххабитов. В ходе дискуссии выяснилось, что ученые ваххабиты в плане знаний Ислама оказались посмешищем. Они были подобны гонимым ослам, в их вероучении нашли много убеждений, которые выводят из Ислама.

После того, как были приведены доказательства в ложности их вероубеждения, шариф Мас'уд повелел шариатскому судье написать доказательство об их явном неверии, чтобы первые и последние знали об этом. Затем велел посадить этих не-

верных в тюрьму и заковать в кандалы и часть из них посадили, а другая часть сбежала. По прибытии в Дар'у они рассказали обо всем эмиру Дар'и Мухаммаду бин Сауду. Мухаммад бин Сауд стал вести себя вызывающе и гордо, но не стал больше стараться распространять ересь ваххабизма на землях Мекки и Медины. Он воздержался от каких-либо действий, пока не закончилось время правления Мас'уда в 1165 году по хиджре, по причине его смерти. После смерти Мас'уда эмиром Мекки стал его брат Муса'ид. Ваххабиты и к нему отправили гонцов, прося разрешение на совершение хаджа, Са'ид отказался дать им разрешение, и их желание распространить свои убеждения в Мекке и Медине ослабло.

После смерти Мус'аида в 1184 году по хиджре, когда правление Мекки перешло к его брату Ахмаду, эмир Дар'и отправил к нему делегацию из числа своих «алимов» попросить разрешение на совершение хаджа. Ахмад велел алимам проверить знания посланцев амира Дар'и. Алимы, когда проверили их, вынесли решение, что они являются еретиками, Ахмад тоже не разрешил им совершить хадж. Затем правление Мекки у Ахмада силой отобрал его племянник Сурур бин Муса'ид в 1186 году по хиджре. Ваххабиты и к нему отправили делегацию просить разрешение на хадж. Сурур им ответил: «Если вы хотите совершать хадж, я буду брать с вас столько же, сколько я беру с рафидитов¹ и аджами-тов² и вдобавок к этому сто хороших скакунов. Ваххабитам отдавать это и быть подобным рафидитам не захотелось... После смерти Сурура в 1202 году

1 Рафидиты – крайняя группа из шиитов.

2 Аджамиты – остальные национальности кроме арабов.

правление перешло к его брату Галибу. Ваххабиты опять отправили делегацию просить разрешение на совершение хаджа, Галиб не разрешил им, и угрозил им, сказав, что нападет на них. Галиб собрал войско, чтобы воевать с ваххабитами в 1205 году, и с этого года по 1220 год между ними продолжалась война, было очень много всяких происшествий, долго это все пересказывать. И в 1220 году, когда уже Галиб не смог их удержать, они вошли в Мекку. Это было после того, как их позиции окончательно укрепились, их зло распространилось. Сначала они овладели арабским полуостровом: вначале овладели востоком, затем краем Ихса', Бахрейном, Оманом и Маскатом. Их царство приблизилось к Багдаду и Басре, прибрали к рукам Харар, Хуюф, Харбию, Фара', Джухайну. Затем охватили ту территорию, которая была между Мединой и Шамом, и были близки от Шама и Халеба, затем охватили ту, которая находится между Шамом, Багдадом и Халобом. Затем овладели Мединой и Меккой (после того, как прибрали к рукам те племена, которые были рядом с ними), Таифом и племенами вокруг него. Когда они захватили Таиф в зулькааде 1217 года по хиджре, они убили там и старого и молодого, правителей и подчиненных, не спасся никто, кроме тех, кого жизни удлинит Аллах. Они резали грудных младенцев на груди своих матерей, отбирали имущество, пленяли женщин. Их мерзких деяний было слишком много; если рассказывать о них, разговор затянется.

Затем, в мухарраме в 1218 году по хиджре, они направились к Мекке, у шарифа Галиба не осталось сил воевать с ними, и оставил им Мекку он отступил в Джидду. Жители Мекки вышли навстречу

ваххабитам и в восьмидесяти километрах от Мекки взяли у них гарантии на свою безопасность. Дав такие гарантии, ваххабиты вошли в Мекку, затем направились в Джидду, чтобы воевать с шарифом Галибом. Галиб стал защищаться, использовал для этого пушки и ваххабиты не смогли войти в Джидду, и в месяце сафар вернулись в свои края, оставив в Мекке определенную часть из своей общины, чтобы удержать ее. В месяце рабиуль аввал этого же года шариф Галиб с Пашой, наместником Джидды, и с большим количеством войск вернулся в Мекку, выгнал всех ваххабитов с Мекки и заново стал управлять ею. После этого войны между ним и ваххабитами продолжались до 1220 года по хиджре. В этом году ваххабиты победили всех, кто был поблизости от Мекки, и сделали ей осаду. В результате этой осады трудности и беды мусульман необычайно увеличились, Мекку охватила дороговизна продуктов питания люди были вынуждены есть все подряд, включая собак, трупы животных и им подобное. Попав в очень затруднительное положение, шариф Галиб заключил с ними перемирие. В результате этого ваххабиты заново стали править Меккой до 1227 года по хиджре. В этом году по приказу нашего султана Махмуда его уважаемый визирь и высокочтимый маршал Египта Мухаммад Али паша снарядил войско, направился к Мекке и Медине и изгнал оттуда ваххабитов, затем со своим войском направился за ними в их края и стал разбивать их войска, пока не обрезал их на корню. Некоторые историки записали в своих книгах: «В 1227 году хариджитов обрезали на корню».

Нет необходимости перечислять все недостойные действия, которые ваххабиты совершали с му-

сульманами...

Первым их правителем был Мухаммад бин Сауд, на его место после его смерти встали его дети, и на место Ибн Абдульваххаб а после его смерти стали его дети. Мухаммад бин Сауд и его дети, когда завладевали племенем, направляли его против тех, кто находится поблизости от них, после завладения следующими их направлял против следующих и таким образом он охватил в свое владение все племена. А когда они хотели направиться против какого-нибудь города, они писали к каждому племени из своих последователей записочку размером с мизинец, с требованием, чтобы они прибыли к ним. И они приезжали, захватив с собой все необходимое: провизию, оружие и т. п. Мухаммад бин Сауд и его дети не обременяли себя ничем, не содержали войско и не держали совет. Когда ваххабиты отбирали что-нибудь у мусульман, они приносили к ним одну пятую часть отобранного. По первому зову Мухаммада бин Сауда и его детей собирались тысячи людей, только Аллаху ведомо их точное количество. Ваххабиты не могли противоречить Мухаммаду бин Сауду и его детям ни на самую малость — даже на величину кожи на косточке финика. Ваххабиты были той бедой, которыми Всевышний испытывал Своих рабов, это было самое большое испытание в истории Ислама. Из-за этих бед у людей терялся рассудок, умные люди оставались в растерянности.

Вводя глуповатых людей в путаницу, ваххабиты внушали им, что улучшают вопросы веры, например, жителям пустыни они повелили совершать все намазы в мечети, не пропускать намазы джума, они не пускали совершать явные грехи, та-

кие как прелюбодеяние, грабежи на дороге. Они обезопасили свои дороги и стали призывать людей к «единобожию». Глуповатые невежды стали считать их хорошими людьми, даже не задумавшись о том, что они называют мусульман кафирами, всех, кто жил в последние шестьсот лет считают язычниками, считают дозволенным убивать мусульман, отбирать у них имущество, приуменьшают достоинство Пророка ﷺ, говоря про него и тех, кто любит его, унижительные вещи, и другие их мерзкие нововведения.

Когда кто-либо добровольно или по принуждению принимал их веру, они велели ему произнести формулу шахада, затем говорили ему, чтобы он свидетельствовал, что раньше был в неверии, затем заставляли свидетельствовать об умерших родителях, что они умерли будучи кафирами, затем говорили, чтобы он свидетельствовал, что такой-то и такой-то, называя наиболее известных и выдающихся ученых прошлого, были немусульманами. Если человек приносил все названные свидетельства, принимали его веру, а если нет, убивали. Ваххабиты прямо говорили, что все люди мусульманской общины за последние шестьсот лет являются кафирами, и первым, кто утверждал это, был Ибн Абдульваххаб, затем потянулись и его последователи. Если их веру принимал человек, который до этого совершил хадж, ему говорили: «Соверши хадж заново, тот хадж, который ты совершил, когда ты был язычником, не засчитывается».

Тех людей, которые последовали за ним из других мест, они называли мухаджирами¹, а тех, кто

¹ Мухаджиры – букв. переселенцы, так называли сподвижников Пророка ﷺ, которые переселились вместе с ним из Мекки в Медину.

был из их же местности — называли ансарами¹.

Из его действий складывалось впечатление, что он хочет претендовать на пророчество, но не может сказать об этом открыто. В начале своей деятельности он увлеченно изучал истории тех людей, которые претендовали на пророчество, таких как лживый Мусайлима, Саджах, Асвад аль-Анси, Тулайхат аль-Асади и им подобных. Он как будто бы таил в себе претензию на пророчество, и казалось, что если у него была возможность открыто сказать об этом, он сказал бы. Он говорил тем, кто последовал за ним: «Я пришел к вам с новой религией», это и показывал он на словах и делах, и поэтому он сильно порицал мазхабы имамов, мнения ученых, и из религии нашего Пророка ﷺ не принял ничего, кроме Корана, и его тоже толковал, как ему вздумается. На деле же он только показывал, что он принимает Коран, тем самым скрывая свое нутро. Но его суть раскрывает следующее обстоятельство: он и его последователи давали аятам Корана толкование, которое соответствует их низменным страстям, а не то толкование, которое давал им сам Пророк (да одарит его Аллах почтением и возвеличиванием еще большим), его сподвижники, салафы и имамы тафсиров, даже не упоминал о них. Помимо Корана он не упоминал ни о хадисах нашего благородного Пророка, ни об изречениях сподвижников, табиинов (поколения, следующие за салафами) и имамов муджтахидов, ни о знаниях и смысле которые извлекли имамы из Корана и хадисов. Он не придерживался ни иджда, ни решения, основанного на аналогии (кияс). Он лгал, что он придерживается мазхаба имама Ахмада, чтобы

¹ Ансары – букв. помощники, так называли сподвижников Пророка ﷺ из Медины.

утаить свое нутро, - а имам Ахмад непричастен к нему и его мировоззрению. Многие алимь из его современников, которые придерживались мазхаба Ахмада, опровергали его утверждение и написали множество книг на эту тему. Одним из них был его же брат Сулайман ибн Абдальваххаб, как мы и выше упоминали. Обвиняя мусульман в неверии, он ссылался на аяты, которые ниспосланы про неверных, применяя их по отношению к мусульманам — монотеистам (муваххидин).

Бухари передал от известного сподвижника Абдуллаха бин Умара, что применение аятов Корана, ниспосланных про неверных по отношению к мусульманам является характерной чертой хариджитов. В хадисе Пророка ﷺ, переданном от него же (то есть ибн Умара) говорится:

أخوف ما أخاف على أمتي رجل متأول للقرآن يضعه في غير موضعه

«Самую большую опасность для моей уммы представляет человек, который толкует Коран и применяет его не по назначению». Это же является именно тем, чем занимался Ибн Абдульваххаб и его последователи. Более удивительным является то, что Ибн Абдульваххаб писал к своим последователям, которые были неграмотны: «Вы извлекайте из Корана и хадисов по мере вашего понимания, решения, которых вы считаете соответствующими этой религии. Но вы не отвлекайтесь на эти книги, поистине там есть истинное и ложное». Он убил множество исламских ученых и праведников, а также и простых мусульман, которые не соглашались с тем, что он измыслил. Закят он распределял

в соответствии с тем, что ему велят его страсти и шайтан. Его последователи не придерживались мазхабов, а самостоятельно извлекали решения из Корана и хадисов, как им и было велено Ибн Абдульваххабом. А для виду, чтобы пустить пыль в глаза мусульманам, утверждали, что они придерживаются мазхаба имама Ахмада бин Ханбаля. Ибн Абдульваххаб запрещал после намаза обращаться с мольбой к Аллаху, говоря: «Это нововведение, а вы требуете за это вознаграждение». Забота о религии заставила многих исламских ученых всех четырех мазхабов подробно ответить на все вопросы, поднимаемые им, следуя изречениям Пророка (мир ему и благословение):

إذا ظهرت البدع وسكت العالم فعليه لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين

«Если будет молчать алим, когда появится смута (испытания для общины мусульман), то ему проклятие от Аллаха, ангелов и всех людей».

ما ظهر أهل بدعة إلا أظهر الله فيهم حجته على لسان
من شاء من خلقه

«Не появятся смутьяны, кроме как Аллах выразит истину посредством кого-либо из людей». Одни приводили ему слова имама Ахмада и алимов его мазхаба, задавали ему вопросы, которые известны даже начинающим изучать исламскую науку и он не мог ответить, потому что не имел соответствующую

щих знаний. Что же он мог, так это спорить о том, что покажет ему шайтан в красивом свете. Одним из тех, на чьи вопросы он не смог ответить, был выдающийся ученый Мухаммад бин 'Абдуррахман бин 'Афалик, у него есть очень важный труд на эту тему, который называется: «Тахаккумуль мукъаллидин биман идда'а таджида ддин¹». И в этой книге он дал самые исчерпывающие ответы на все нововведения Ибн Абдульваххаба. Кроме того, он написал к Ибн Абдульваххабу письмо, в котором спрашивал того о вопросах, связанных с наукой богословия и этики. Ибн Абдульваххаб же не смог ответить на самые легкие из этих вопросов, не говоря уже об остальных. Один его вопрос был связан с сурой (والعاديات ضبحا) «Валь'адияти забха» (которая относится к коротким сурам раздела Корана муфассаль) — сколько там истин богословских, языковых и связанных с обычаем, а также сколько там маджаз мурсаль, маджаз мураккаб, исти'ара хакикийя, исти'ара вифакийя, исти'ара таби'ийя, исти'ара мутлака, исти'ара муджаррада, исти'ара мурашшаха, и где там есть ваз', тарших, таджрид, исти'ара биль киняя, исти'ара тахйилийя и сколько там ташбих мальфуф, мафрук, муфрад, мураккаб, и что относится к иджазу, итнабу и мусавату, и что там является иснадом — хакики, а что иснадом маджази, иначе называемый маджазуль хукми валь 'акли, где там ваз'уль музмари мавзи'а захири и наоборот. Где находится замиру шшан, мавзи'уль ильтифат, мавзи'уль фасл валь васли, камалюль иттисаль, камалюль инкита', альджами' байна кули джумляйти мута'атифатайни. О местах танасубуль джамли ва ваджхи ттанасуб. О его

¹ Насмешки последователей за имамами над теми, кто оспаривает обновление религии.

совершенстве в красоте и красноречии, и его совершенстве в кратости и взаимодополнении... Чтобы Ибн Абдульваххаб рассказал о каждом из них, Ибн Абдульваххаб же не смог ответить ни на один из перечисленных пунктов...

Пророк же упоминал этих хариджитов во многих хадисах, что по сути является признаком его пророчества, ибо это из поведения о тайном. Все это хадисы являются достоверными, некоторые из них содержит сборник Бухари, некоторые в сборнике Муслима, другие в других сборниках. Из них являются следующие:

الفتنة من ههنا

«Фитна (смута, испытание) оттуда (появится), фитна оттуда (появится)» - указал пальцем на восток¹.

يخرج ناس من قبل المشرق ويقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من
الدين كما يمرق السهم من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود السهم إلى
فوقه سيماهم التحليق

«Появятся люди со стороны востока, которые (много и хорошо) читают Коран, а он не будет доходить ниже их глоток (метафора, означающая, что они не будут понимать истинный смысл Корана), они будут пересекать Ислам, (т.е. выходить из него) словно стрела, выпущенная из лука, и не возвра-

¹ К востоку от Медины находится Неджд.

*تأتى إلى إمامهم (إمامهم)، حتى لو عاودت السهم إلى فوقه هم شر الخلق
عائداً، فإنهم يقرءون القرآن لا يجاوز إيمانهم تراقيهم يقرءون من الدين مروق
السهم من الرمية لا يرجعون حتى يعود السهم إلى فوقه هم شر الخلق
والخليقة طوبى لمن قتلهم أو قتلوه يدعون إلى كتاب الله وليسوا منه في
شيء من قتلهم كان أولى بالله منهم سيماهم التحليق*

«В моей умме будут разногласия и расколы, одно течение из них люди, ведущие хорошие речи, совершающие мерзкие деяния, читающие Коран, их иман не доходит ниже их глоток (т. е., не доходит до сердца), они будут пересекать Ислам, словно выпущенная стрела, и не вернуться к нему, даже если вернется стрела обратно, они худшие из творений. Счастье вечного мира тому, кого они убьют или убьет их. И будут они призывать к Книге Аллаха (Корану), но сами же не являются следующими ей даже в чем-либо. Тот, кто их убьет, будет ближе к Аллаху чем они, их признаки — бритые головы».

В другом хадисе говорится:

*سيخرج في آخر الزمان قوم أحداث الأسنان سفهاء الأحلام يقولون قول
خير البرية يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقرءون من الدين كما يقرء
السهم من الرمية فإذا لقيتموهم فاقتلوهم فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم*

عند الله يوم القيامة

«Когда приблизится конец света, появятся люди — выскочки и бездумные мечтатели, они будут говорить слова лучшего из людей (т. е. хадисы Пророка ﷺ), будут читать Коран, и он не будет достигать ниже глотки, они будут пересекать религию Аллаха (Ислам), словно стрела, выпущенная из лука. Когда вы встретите их, то убейте, поистине, в их убийстве есть вознаграждение от Аллаха».

В другом его изречении ﷺ говорится:

أناس من أمتي سيماهم التحليق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون
من الدين كما يمرق السهم من الرمية هم شر الخلق والخليقة

«Люди в моей общине, их признак — бритые, читающие Коран, но суть его не будет достигать ниже глотки, они будут пересекать Ислам словно стрела, выпущенная из лука, они (т.е. эти люди) худшие из творений». В другом хадисе говорится:

يخرج ناس من المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين
كما يمرق السهم من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود السهم إلى فوقه
سيماهم التحليق

«Появятся люди из востока (от Медины), читающие Коран, смысл которого не будет достигать ниже их глоток, они будут пересекать религию Аллаха (Ислам), словно стрела, выпущенная из

лука. *Когда вы встретите их, то убейте, поистине в их убийстве есть вознаграждение*». В другом хадисе говорится:

رأس الكفر نحو المشرق والفخر والخيلاء في أهل الخيل والإبل

«Голова неверия на стороне востока, и гордость и высокомерие (т.е. мнимое величие) среди людей (занимающихся) лошадыми и верблюдами (т.е. недостойных людей)». Так же его изречение (мир ему и благословение):

من ههنا جاءت الفتن

«Оттуда появятся смуты, испытания», и указал в сторону востока. Так же хадис Пророка ﷺ:

غلظ القلوب والجفاء بالمشرق والإيمان في أهل الحجاز

«Черствость сердец и противоречие истине (или нарушение прав) от востока (от Медины), а вера у людей Хиджаза». Так же слова Господина ﷺ посланников:

اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا قالوا: يا رسول الله وفي

نجدنا ، قال: اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا ، قالوا يا

رسول الله وفي نجدنا ، قال: هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان

«О Аллах, Ты ниспошли благодать нашему Шаму! О Аллах, Ты ниспошли благодать нашему Йемену!»

– И нашему Неджду о Посланник Аллаха ﷺ!

– О Аллах, Ты ниспошли благодать нашему Шаму! О Аллах, Ты ниспошли благодать нашему Йемену!

– И нашему Неджду, о посланник Аллаха!

– Там землетрясения и смуты и оттуда появится рог шайтана».

В другом хадисе Посланник Аллаха ﷺ сказал:

يخرج ناس من المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم كلما قطع قرن

نشأ قرن حتى يكون آخرهم مع المسيح الدجال

«Появятся люди на востоке, которые будут много читать Коран, смысл которого не опускается ниже их глоток. Каждый раз, когда будут отрезать ветвь этого течения будет появляться новая. Последние из них будут вместе с Дагжалем». В другом хадисе, рассказывая о них Пророк ﷺ говорит:

سيماهم التحليق

«Их признаком является бритье голов». Эти слова прямо и однозначно указывают на то, что описываемые в хадисах, люди, которые появятся с востока, это Ибн Абдульваххаб и его последователи, ибо только они заставляли всех, кто последовал за ними, брить голову. Человеку, принявшему их веру, не давали уходить не побрившись с того места, где он принял их веру.

Такая отличительная черта не была ни у одной из заблудших групп, кроме этой. Следовательно, хадис ясно говорит о них.

Ас-Саййид Абдуррахман аль-Ахдал, муфтий города Забид говорил: «Нет необходимости составлять даже одну книгу в отпор Ибн Абдульваххабу... Для доказательства его заблуждения достаточны слова Пророка ﷺ: *«Их признак – бритье голов»*, поистине этим не занимался никто из сторонников нововведений, кроме этих».

Ибн Абдульваххаб заставлял брить голову даже женщин, которые последовали за ним, и один раз женщина, которую принудили принять их веру, и приняла Ислам по его мнению, после того, как он повелел побрить ей голову сказала: «Ты велишь мужчинам брить головы, если бы ты велел им брить бороды, можно было бы тебе велеть брить головы женщинам, ибо волосы головы женщин подобны бороде мужчины». Неверный не нашел, что на это ответить, но все же заставил побрить голову этой женщины. Это сделать побудил его сам Аллах, чтобы оправдались слова Пророка ﷺ: *«Их признак – бритье голов»*. Поистине, был прав Посланник Аллаха ﷺ в том, что он сказал, и в том, что указав на восток, сказал: *«Оттуда появится рог шайтана»*, в другой версии говорится: *«Два рога шайтана»*. Некоторые из алимов говорили, что под двумя рогами Пророк ﷺ имел в виду лживого Мусайлиму и Ибн Абдульваххаба.

В некоторых хадисах говорится:

وبها (يعنى نجدا) الداء العضال

«Там (имеется в виду в Негдже) появится неиз-

лечимая болезнь», некоторые толкователи хадисов «неизлечимую болезнь» растолковали как гибель. В некоторых исторических трудах после изложения войны племени бану-ханифа говорится, что когда приблизится конец Света в городе, где жил лживый Мусайлима появится человек, который изменит религию Ислам.

В некоторых хадисах, где рассказывается об испытаниях, ожидающих мусульманскую общину, говорится:

فتنة عظيمة تكون في أمتي لا يبقى بيت من العرب إلا دخلته تصل إلى
جميع العرب قتلها في النار واللسان فيها أشد من من وقع السيف

«Огромное испытание будет в моей умме, не останется дом арабов, в который оно не войдет, пойдет до всех арабов. Убитые их попадут в Ад, в этом испытании слово сильнее удара меча».

В другой версии:

ستكون فتنة صماء بكماء عمياء (يعنى تعمى البصائر الناس فيها فلا
يرون مخرجا ويصمون عن استماع الحق من استشرف لها
استشرفت له

«Появится слепая, глухая и немая смута (имеется в виду смута, которая будет ослеплять сердца, из нее не будет видно выхода и люди не станут слушать истину). Она будет стремиться к тому, кто стремится к ней». В другой версии говорится:

سيظهر من نجد شيطان تتزلزل جزيرة العرب من فتنته

«Из Неджда появится шайтан, от смуты которого сотрясется весь арабский полуостров».

Выдающийся ученый ас-сайид¹ аль-хабиб² Алави³ ибн Ахмад бин Хасан бин аль-кутб ас-сайид аль-хабиб Абдуллах аль-Хаддад Ба'лави, в своей очень важной книге, составленной в отпор Ибн Абдульваххаб у «Мисбахуль анам ва джалау ззалам фи-рради 'алал наджийи лязи адаллал 'авам», привел множество хадисов против Ибн Абдульваххаба. Один из этих хадисов гласит:

سيظهر في ثاني عشر قرنا في وادي بنى حنيفة رجل كهينة الثور لا يزال

يلعق برامطه يكثر في زمانه الهرج والمرج يستحلون أموال المسلمين

ويتخذونها بينهم متجرا ويستحلون دماء المسلمين ويتخذونها بينهم

مفخرا وهي فتنة يعتز فيها الأذلون والسفل تتجاري بينهم الأهواء كما

يتجاري الكلب بصاحبه

«В двенадцатом веке в ущелье бану-ханифа появится человек, который подобен быку, чрезмерно сердитый и постоянно вышедший из себя. В его время увеличится количество убийств и сумятиц. Он и его последователи будут считать дозволенным отбирать имущество у мусульман, и это отбирание будет средством их заработка, они будут считать дозволенным проливать кровь

1 Ас-Сайид – господин, уважаемый. Так называют людей из потомства Пророка ﷺ.
Аль-Хабиб – любимый.

2 Аль-Хабиб – любимый.

3 Алави – относящийся к потомству Али бин Аби Талиб.

мусульман и будут делать это с гордостью. В этой смуте возвысятся самые низкие из людей. Между ними будут ходить их страсти, как собаки, идущие рядом со своим хозяином (то есть они будут идти на поводу своих различных страстей)». Хотя неизвестен человек, передавший этот хадис, его смысл подкрепляется другими хадисами. Затем Алави ибн Ахмад говорит: «Более ясно об этом обманутом Ибн Абдульваххаб е говорит и тот факт, что он является из племени бану-тамим. Следовательно, вполне возможно, что он является потомком Зуль-Хувайсира ат-тамими, о котором хадис, переданный Бухари от Абу-Са'ида аль-Худри говорит:

إِنَّ مِنْ ضُئِيٍّ هَذَا أَوْ فِي عَقْبِ هَذَا قَوْمًا يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يَجَاوِزُ
حَنَاجِرَهُمْ تَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ يَقْتُلُونَ أَهْلَ
الْإِسْلَامِ وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْثَانِ لِنِّ أَذْرَكَتْهُمْ لِأَقْتَلْنَهُمْ قَتْلَ عَادِ

«Из потомства этого (имеется в виду Зуль-Хувайсира) появятся люди, которые будут читать Коран, а смысл его не будет доходить ниже их глоток, они будут выходить из Ислама (с такой же стремительностью), как стрела, выпущенная из лука. Они будут убивать людей, придерживающихся Ислама, оставив язычников. Если бы я был жив во время их появления, я бы их уничтожил, как было уничтожено племя 'Адитов». И этот хариджит Ибн Абдульваххаб убивал мусульман, оставив язычников.

Рассказывают, что когда Али бин Абу Талиб разгромил и убил хариджитов, один из тех, кто был с ним, сказал: «Хвала Аллаху, который истребил их

и дал нам покой от них». Али на это ответил: «Нет, клянусь Тем, в чьей власти находится моя душа из хариджитов, есть и те, которые сейчас находятся в спинном мозгу мужчины, которых еще не понесли женщины, последние из них будут вместе с Даджалем».

В хадисе, переданном от Абу-Бакра (да будет доволен им Аллах!), говорится, что Абу Бакр упомянул племя бану-ханифа — племя лживого Мусайлимы и сказал про них:

إِنَّ وادِيهِمْ لَا يَزَالُ وَادِي فَتْنٍ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ وَلَا يَزَالُونَ فِي فَتْنَةٍ مِنْ
كَذَابِهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

«Их ущелье не перестанет быть ущельем смут до Конца Света, и ее жители не перестанут быть в смуте от своего лжеца до дня Суда», в другой версии говорится:

وَيْلٌ لِلْإِمَامَةِ وَيْلٌ لَا فِرَاقَ لَهَا

«Горе Ямаме, бесконечное горе». В книге «Мишкатуль масабих» приводится следующий хадис:

سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ يَحْدِثُونَكُمْ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ
فَإِيَّاكُمْ وَإِيَاهُمْ لَا يَضِلُّونَكُمْ وَلَا يَفْتِنُونَكُمْ

«Перед днем Суда появятся люди, которые будут говорить то, что не слышали вы и ваши отцы, остерегайтесь того, чтобы они сбили вас с истинного пути или ввергли в смуту».

Поистине, аят из Корана:

إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنَ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ

(سورة الحجرات : ٤)

Смысл: «Поистине те, которые призывают тебя сзади комнат, большинство из них не разумеет» (Сура «аль-Худжурат», аят 4), ниспослан про людей племени бану-тамим. Также аят:

لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ (سورة الحجرات : ٢)

Смысл: «Вы не поднимайте свои голоса над голосом Пророка» (Сура «аль-Худжурат», аят 2), тоже был ниспослан о людях из племени бану-тамим.

Упомянутый выше ас-сайид Алави ибн Ахмад пишет: «Аятов и хадисов, порицающих племена бану-ханифа, бану-тамим и ваил очень много, достаточно даже того, что большинство хариджитов является из них, Ибн Абдульваххаб является из них, Мухаммад бину Сауд из них...»

В хадисе Пророка ﷺ передано также:

كنت في مبدأ الرسالة اعرض نفسي على القبائل في كل موسم ولم يجبنى

أحد جوابا أقبح ولا أخبت من ردّ بني حنيفة

«В начале пророчества я открывал людям свою миссию разным племенам в каждый год, и я не получил более грязного и мерзкого ответа, чем от племени бану-ханифа».

Ас-Сайид Алави аль-Хаддад пишет: «Когда я

прибыл в Таиф, чтобы посетить могилу одного из самых сильных ученых нашей уммы Абдуллаха бин Аббаса, я встретился с выдающимся ученым, шейхом Тахиром Сунбулом являющегося сыном знаменитого шейха Мухаммада Сунбула. Он рассказал мне, что в отпор этой заблудшей общине составил книгу: «Аль-интисар лиавлияллахи аль-абрар», затем добавил: «Я надеюсь, что по воле Аллаха эта книга поможет тому, в сердце кого не вошла смута неждийца. А в чьем сердце поселилась эта смута, на его спасение нет надежды, ибо в хадисе, переданном Бухари, говорится:

يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ ثُمَّ لَا يَعُودُونَ فِيهَا

«Они будут выходить из религии подобно стреле выпущенной из лука, затем не вернуться обратно»...

Что же касается того, что некоторые одобрили то, что неждиец (то есть Ибн Абдульваххаб) собрал кочевников на коллективное совещание намаза, принудил оставить явные грехи, сделал дороги безопасными и призывал людей к «единобожию», то мнение людей о его действиях как о хороших, является ошибочным. Ибо неправильно обращать внимание только на это, позабыв о том, что он всю мусульманскую умму за последние шестьсот лет считал неверующими, сжег очень много трудов мусульманских ученых, расправился с большим количеством мусульман: рядовых, особых ученых и т. д., считал, что мусульман можно убивать, и отбирать у них имущество, придавал Аллаху форму и уподоблял Его творениям, создал специальные уроки на которых учил людей этому. Он принижал до-

стоинство нашего Пророка ﷺ, остальных пророков (мир им), и авлия, выкапывал их могилы, велел в Ихсе сделать на могилах некоторых из них сделать туалеты. Он запрещал людям читать книгу «Далаиль аль-хайрат», читать вирды¹ и богопоминания, читать мавлиды, читать салават Пророку ﷺ на минаретах после азана, убивал людей, которые совершали это, некоторым невежественным людям он делал такие речи, от которых понималось, что он претендует на пророчество, запрещал делать дуа после намаза. Закят он раздавал так, как ему вздумается, был убежден, что мусульманами являются только он и его последователи, а все остальные люди язычники. Он открыто говорил, что совершивший тавассуль посредством пророков, ангелов и авлия впадает в куфр, утверждал, что если сказать кому-нибудь «саййидина» (наш господин) впадают в неверие — не обращая внимания на то, что в Коране Всевышний говорил про пророка Яхью:

وَسَيِّدًا

«И господина», и на то, что Пророк ﷺ говорил про Са'да бин Му'азы:

قوموا لسيدكم

«Встаньте вашему господину»². Он запрещал также посещать могилу нашего Пророка ﷺ, уподоблял его другим умершим. Он не признавал науку грамматики, языка, фикха, изучение этих наук считал недозволённым, говоря, что это нововведение».

1 Вирд – богослужение, которое свершается постоянно.

2 Имеется ввиду Саид бин Муаз

Затем продолжает Алави аль-Хаддад: «Если быть кратким, мы установили из его слов и действий что он выходит за рамки Ислама из-за того, что он считает дозволенным отбирать имущество мусульман, которое общеизвестно, что (харам) по единогласию мусульманской уммы, и на это у него нет оправдывающего толкования. Также он вышел за рамки Ислама из-за того, что он принижает достоинство пророков, и посланников, авлия и праведников, а сознательное их принижение является куфром по единогласию имамов всех четырех мазхабов».

Мы излагали выше, что Ибн Абдульваххаб прожил 92 года, ибо он родился в 1111 году по хиджре и умер в 1206 году. Некоторые историки про его смерть записали так: «в 1206 г. произошла смерть отвратительного». Ибн Абдульваххаб оставил после себя детей, которые призывали к тому же, что он говорил: Абдулла, Хасана, Хусейна и Али. Про них говорили «дети шейха». Абдулла был старшим и встал на место отца после его смерти, у него были дети Сулайман и Абдурахман. Сулайман был более фанатичным, чем его отец. В 1233 году его убил Ибрагим паша, а его брата Абдурахмана захватил в плен и отправил в Египет. Через некоторое время он умер там. А что касается сына Ибн Абдульваххаба Хасана, то он оставил после себя сына Абдуррахмана, который был муфтием Мекки в те годы, когда ваххабиты управляли ею. Абдуррахман прожил долгую жизнь и умер, когда ему было около ста лет. После себя он оставил сына Абдулатифа. Сын Ибн Абдульваххаба Хусейн оставил после себя много детей, их потомки и сейчас живут в Дар'е и известны как «дети шейха». Да направит Аллах их на истинный путь. Аминь!

Тонкое примечание

(Вместо послесловия)

Был один праведный человек из ученых города Забир, шейх Абдульджаббар, являющийся имамом мечети в этом городе. И случилось так, что между двоими из этого города случился спор, после того, как Ибрахим паша пришел в Дар'у и разгромил его вместе с теми, кто ее населял. Один из этих двоих говорил, что власть ваххабитов вернется на все места, где она уже была, а другой говорил, что этого никак не может быть. Когда спор затянулся они решили пойти на утренний коллективный намаз, и те аяты, которые почтены имамом Абдульджаббаром, будут знаком, указывающим будущее ваххабитов. Когда на следующее утро они присутствовали на намазе, шейх Абдульджаббар прочел аят:

وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ . (الأنبياء : ٩٥)

Смысл: «И запрещено для жителей селения, которое я погубил, поистине они не вернутся» (Сура «аль-Анбия», аят 95).

Они оба сильно удивились такому совпадению и согласились с этим знаком. Аллаху Всевышнему же это ведомо лучше.

Мир и благословение нашему господину Мухаммаду ﷺ, его семье, сподвижникам и всем.

Отдел исламского просвещения
Духовного управления мусульман Дагестана

ВАХХАБИЗМ, КАКОЙ ОН ЕСТЬ
(ВЕЛИЧЕСТВЕННЫЕ ЖЕМЧУЖИНЫ В ОТПОР ВАХХАБИЗМУ).

